



# الامتناع

بسيرة الإمامين

الحسين بن زياد وصحبه  
محمد بن شجاع  
رحمهما الله

---

بقلم

محمد زاهد الكوثري

عفى عنه

---

حقوق الطبع محفوظة للناسخ

في ذى الحجة سنة ١٣٦٨



# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي هدانا للطريق الاسد الاحكم . والمنهج الارشد الاقوم ، وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم . ( أما بعد ) فهذا كتاب سميت (الامتاع بسيرة الإمامين الحسن بن زياد وصاحبه محمد بن شجاع ) رحمهما الله تعالى ، كتبه نزولا عند رغبة بعض أفاضل أهل العلم ، عن إشارته حتم . فذكرت فيه ترجمة الإمام الفقيه المحدث المجتهد الورع أبى على الحسن بن زياد اللؤلؤى الكوفى الأنصارى . وترجمة صاحبه الإمام البحر الموج . الخبر المحجاج . أبى عبد الله محمد بن شجاع الثلجى الحافاً لترجمتهما بتراجم من سبق ذكر سيرهم من فقهاء الملة . والأئمة الأجلة ، وتقدير لما لهما من عمل مجيد فى تبیین الدلائل ، وتحقيق المسائل رغم تطاول ألسنة بعض النقلة فيما ألفوه فى عهد تغافم شر الحشوية وتقريبهم فى عهد المتوكل العباسى بعد رفع محنة القول بخلق القرآن . ورغم نهشهم لأعراضهما بكل سوء بمناسبة ما يعزى إليهما من الوفوف حيث وقف الكتاب والسنة من غير أن يزيدا شيئاً على قولهما : ( القرآن كلام الله ) وكان هذا يسكنى إذ ذاك لاستباحة إكفار المراء ورهيه بكل بلية . على أنك تجد بين ثنايا حكايات المعدين شواهد كدبها فكفى الله المؤمنين المصائل . وقد أرايت أن أذكر فى ترجمة الحسن بن زياد بمادح من مروياته فى الحديث فى فصل خاص بنوع من الإفاصة . له ما هو مدون فى السكب المطبوعة من أحاديثه مع كونه من المكترين فى رواية الحديث بين أصحاب أبى حنيفة النعمان عليه وعليهم الرحمة والرضوان . وانتهجت فى ترجمه و ترجمة صاحبه منهج الاختصار . وفى ذلك تمهيد لمن يرغب فى افراد ترجمة كل منهما بمؤلف خاص . وسعيت جهدى فى الذب عنهما بميزان العدل والكشف عن اعتداءات محالفيهما فى المذهب عقيدته أو عملاً . لافنا النظر الى أن اختلاف المذاهب بين الجارح والمجروح . والقادح والمقدوح . مدعاه لا تروى فى مبون القدح والجرح عند أهل النقد . ربما يؤسف له جداً ما نهى بين أهل العلم : أن العناء المختلفين فى

المذاهب أشد تغايراً من التيوس ، فأين يبقى مع هذه الحالة النفسية الأمانة في العلم ، والعدل في الحكم ؟ والواقع أن من حاج هاتجه أيام الفتنة وتقسول فيما ليس له به علم ربما يعذره بعض الناس في استرساله في الإكفار أو التبديع وتصديق كل طعن من كل من هب ودب لكن بعد هدوء النفوس النائرة ودخول الأمر في ذمة التاريخ لا يعذر أحد في الاسترسال في ذلك حيث تنجلي الغواشي التي كانت تحول دون اجتلاء الحقائق . فمن استمر على نهش أعراض الأبرياء مدى الدهر بعد جلاء الحقائق فهو على جاهليته الأولى بحيث لم تنفذ إلى قلبه تلك الزجر الإلحسية المائلة أمامه في القذقة وأهل البهت . وأقل ما يعاقب به مثله في الدنيا هو رد شهادته . وكشف الستار عن خيائنه فيجعل في عداد الأموات حيث لا يلتفت إلى كلامه أي التفات . وأما ما يلقاه الباهت الأثيم ، في الآخرة من العذاب الأليم فآله سبحانه به عليم . وقد جعلت الرسالة على قسمين باسمي هذين الإمامين الجليلين والله سبحانه هو الموفق المسدد . فأقول مستعيناً بالله جل جلاله

## ( ١ ) - الحسن بن زياد

نشأته ومبدأ أمره ونظام حياته عند اكتمال بدنه

كان كوفي الدار ، عراقي الأصل نبطياً - كالأعرجاني راوية المذهب القديم متنافعي وائتبط : شعب سبط معروف بالحذق في عمارة الأرض . وكانوا سكان العراق وأربابها . وفي حديث ابن عباس رضي الله عنهما : نحن معاشر هريس حتى من النبط من أهل كوث . وكوث العراق سرّة السواد . وبها ولد إبراهيم الخليل عليه الصلاة والسلام . وفي حديث علي كرم الله وجهه : من كان سائلاً عن مسبنا فاما قوم من كوث . وهذا منه تبرؤ من الفخر بالأنساب وتحقيق لقبه تعالى : ( إن أكرمكم عند الله أتقاكم ) . كما يقول ابن الأثير ، فانظر إلى ذب لصحابي أجيب ، ذى انجد الأئيل ، والشرف الأصل كيف لم يحمل نسبه لأشرف من كل سبط . على الفخر بنسب أو حسب . مترفعاً عن التعجرف و'عجه' والكبرياء . عادياً الأخاء الإسلامي فوق كل إخوان . باعتبار أن اسماعيل

عليه السلام انما استعرب بسكنى الحجاز بعد أن كان سليل ابراهيم عليه السلام المولود في كوث النبط . فأين هذا الإخاء الإسلامى الشامل المتصوص عليه في قوله تعالى : ( انما المؤمنون إخوة ) الجامع لشمل المسلمين ؟ من تلك الشعوبية المفرقة لكلمة المسلمين الحاملة لكل شعب منهم على الانفراد عن الآخرين ، ليكونوا لقمة سائغة للمبتاعين . من أعداء الدين . قال أبو عبد الله الحسين بن على الصيمرى فى كتابه ( أخبار أبى حنيفة وأصحابه ) : أخبرنا عمر بن ابراهيم المقرئ . قال حدثنا مكرم . قال حدثنا أحمد بن عطية . قال حدثنا مليح بن وكيع قال حدثنا أبى . قال : ( كان الحسن بن زياد يلزم أباحنيفة . فقال أبوه : لى بنات وليس لى غيره . فقال : أشر عليه بما ينفعه . فقال له . وفد جاء : ان أباك قال كيت وكيت . الزم . فابى لم أرقها قط فقيرا . وكان يحرق عليه حتى استقل ) . ومثله فى المناقب للموفق بن أحمد المكي ( ١ - ٢٦٤ ) إلا أن فيه ( حتى اشتغل ) بدل ( حتى استقل ) . وهذا يدل على أن الحسن بن زياد كان ممن يتفق عليهم أبو حنيفة من تلاميذه ليتمكنوا من الانصراف الى العلم الى أن ينبغوا فى الفقه . إلا أن الحسن بن زياد لم يكن من الرعيى الأول من أصحاب أبى حنيفة بل تفقه عليه فى مبدأ أمره ثم أصبح هلاله بدرا بعد أبى حنيفة بملازمته زفر وأبا يوسف وغيرهما من أصحابه رضى الله عنهم أجمعين . وكان والد الحسن بن زياد من موالى الانصار فنسب الحسن أنصاريا لذلك . ويذكره الموفق المكي فى المناقب ( ٢ - ١٣٣ ) عند سرد أسماء أصحاب أبى حنيفة قائلا : ( ومنهم اليقظ النبيه . والفهم الفقيه ، والورع الزيه . الحسن بن زياد اللؤلؤى ) . وسعة دائرة علمه . ويقظته البالغة . وورعه الشديد . موضع اتفاق بين فقهاء المذهب وحكى نصير بن يحيى أن الحسن بن زياد كان قسم النهار على اقسام وكان يجلس صدر النهار اذا رجع من صلاة الصبح فيدرس فيحوضون فى مسائل المروع الى فريب الزوال . ثم يدخل المنزل فيقضى حوائجه الى وقت الطهر . ثم يخرج للظهر ويجلس للواقعات الى العصر . ثم يصلى العصر ثم يجلس فيناظرون بين يديه فى الأصول . ثم يصلى المغرب ويدخل المنزل ثم يخرج فنذا كرون المسائل المغلفة الى العشاء . فاذا صلى العشاء جلس لمسائل الدور والوصايا الى تلك الليل

وكان لا يفتر عن النظر في العلم . وكان له جارية اذا اشتغل بالطعام أو بالوضوء . أو بغير ذلك تقرأ عليه المسائل حتى يفرغ من حاجته ( كما في المناقب الكردية الكبرى ٢٠ - ٢٠٩ ، هكذا كان إكبابه على العلم والتعليم . بعد أن أصبح إماماً قدوة رحمه الله ورضي عنه ، ونصير بن يحيى الذى حكى ذلك هو ممن أدرك الحسن بن زياد وأخذ عنه العلم . وهو الذى قال لأحمد بن حنبل : ما ذكره ابن أبي العوام حدثني أبو أحمد إبراهيم بن أحمد الترمذى سمعت أبا نصر محمد بن سلام البلخى سمعت نصير بن يحيى البلخى يقول قلت لأحمد بن حنبل ما الذى نعتم على هذا الرجل ؟ أعنى أبا حنيفة قال رأى . فقلت له فهذا مالك بن أنس ألم يتكلم بالرأى ؟ قال نعم لكن رأى أبى حنيفة خلد فى الكتب قلت فقد خلد رأى مالك فى الكتب قال : أبو حنيفة أكثر رأياً منه فقلت له : فهلا تكلمت فى هذا بحصته وهذا بحصته ؟ فسكت اه رضى الله عنهم ونفعنا بعلومهم .

## ثناء اهل العلم على الحسن بن زياد

قال أبو عبد الله الصيمرى : حدثنا العباس بن أحمد الهاشمى قال حدثنا أحمد بن محمد المسكى قال حدثنا على بن محمد النخعى قال حدثنا أحمد بن عبد الحميد الحارثى قال : ما رأيت أحسن خلقاً من الحسن بن زياد ولا أقرب مأخذاً ولا أسهل جواباً . قال : وكان الحسن يكسو مماليكه مما يكسو نفسه اه قال الحافظ عبد القادر القرشى : كان الحسن محباً للسنة واتباعها حتى كان يكسو مماليكه كما كان يكسو نفسه اتباعاً لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم : ( ألبسوهم مما تلبسون ) اه وقال الصيمرى : حدثنا العباس قال حدثنا أحمد بن محمد حدثنا عيسى بن محمد قال حدثني محمد بن أحمد بن الحسن بن زياد عن أبيه ان الحسن بن زياد استفتى فى مسألة فأخطأ فمعى الذى استعناه فاكترى منادياً فنادى ان الحسن بن زياد استفتى يوم كذا وكذا فى مسألة فأخطأ فمن كان افتاه الحسن بن زياد بشيء فليرجع اليه . فمكث أياماً لا يفتى حتى وجد صاحب الفتوى

فأعلمه أنه أخطأ وأن الصواب كذا وكذا اه فهل يتصور أن يفعل مثل هذا من لا يكون ملء إهابه خوف الله جل شأنه . وقال الصيمرى أخبرنا أحمد بن محمد الصيرفى قال حدثنا على بن عمرو الحريرى قال حدثنا على بن محمد النخعى قال حدثنى محمد بن منصور قال حدثنا محمد بن عبيد الله الهمداني قال سمعت يحيى ابن آدم يقول : ما رأيت أفقه من الحسن بن زياد اه ومن علم من هو يحيى بن آدم ومن رآهم من الفقهاء علم مبلغ أهمية هذه الشهادة منه لحسن بن زياد . وقال الصيمرى أخبرنا أحمد بن محمد قال حدثنا على بن عمرو قال حدثنا القاضي النخعى قال حدثنا على بن عبيدة قال حدثنا محمد بن شجاع قال حدثنى على بن صالح قال كنا عند أبي يوسف فأقبل الحسن بن زياد فقال أبو يوسف : بادروه فسألوه والالم تقووا عليه فأقبل الحسن بن زياد فقال السلام عليكم يا أبا يوسف ما تقول ؟ متصلا بالسلام قال فلقد رأيت أبا يوسف يلوى وجهه الى هذا الجانب مرة والى هذا الجانب مرة من كثرة إداخلات الحسن عليه ورجوعه من جواب الى جواب اه ومن يدرى مبلغ براعة أبي يوسف فى ميدان السؤال والجواب وكيفية إسكاته لكثير من كبار الفقهاء فى الجدل يدرى ما فى هذه الحكاية من حسن الشهادة للحسن فى المناظرة مع مثل أبي يوسف . وقال الصيمرى أخبرنا أحمد بن محمد الصيرفى قال حدثنا على بن عمرو قال حدثنا النخعى القاضي قال حدثنا محمد بن منصور الأسدى قال سألت نمر بن جدار فقلت : أيما أفقه ؟ الحسن بن زياد أو محمد بن الحسن . قال : الحسن والله لقد رأيت الحسن بن زياد يسأل محمدا حتى بكى محمد بما يخطئه . قال فقلت له : قد لقيت أبا يوسف وحسنا ومحمدا فكيف رأيتمهم ؟ فقال : أما محمد فكان أحسن الناس جوابا ولم يكن سؤاله على قدر جوابه . وكان الحسن بن زياد أحسن الناس سؤالا ولم يكن جوابه على حسب سؤاله . وكان أبو يوسف أحسنهم سؤالا وأحسنهم جوابا اه فشهد نمر لأبي يوسف بالتفوق على الاثنين كما شهد لكل واحد منهما بالتفوق على الآخر من جهة وجهة . على أن مثل هذا الحكم لا يكون بائنا لأن العالم قد ينشط فى مجلس ويفتر فى مجلس



آخر لأسباب نفسية وهذا لا يدل بمجرد على رجحان هذا على ذلك مطلقا والإنصاف  
 انه لا مجال لإنكار فضل أبي يوسف على الاثنين وفضل محمد على الحسن رضي  
 الله عنهم أجمعين . وقال الصيمري أيضا أخبرنا عبد الله بن محمد الشاهد قال  
 حدثنا مكرم قال حدثنا عبد الوهاب بن محمد قال سمعت الحسن بن أبي مالك قال  
 كان الحسن بن زياد إذا جاء إلى أبي يوسف أهمله نفسه . وقال ابن شجاع  
 سمعت ابن زياد يقول : مكثت أربعين سنة لا آيت الا والسراج بين يدي اه  
 وكفى للحسن بن زياد فخرا أن تكون منزله عند أستاذه أبي يوسف كما في  
 تلك الروايات . وسهره في سبيل العلم أربعين سنة هكذا جملة خالد الذكر بين  
 فقهاء هذه الأمة . وبطريقه ينقل ابن جرير مذاهب فقهاء الكوفة في اختلاف  
 الفقهاء في حين أنه يعمل بالمرء ذكر آراء أمثال الإمام أحمد وداود في الفقه لأنهم  
 ليسوا بفقهاء في نظره . وهذا موقف عبرة لمن يعتبر . والحسن بن زياد على براعته  
 هكذا في الفقه كثير الحديث . قال الصيمري أخبرنا ابو القاسم عبد الله بن محمد  
 الطوائى قال حدثنا مكرم قال حدثنا احمد قال سمعت ابن سماعة قال سمعت الحسن  
 ابن زياد قال : ( كتبت عن ابن جريج اثني عشر ألف حديث كلها يحتاج اليها الفقهاء )  
 وهذا ليس بعدد قليل في أحاديث الأحكام في حين أن أحاديث أبي حنيفة أربعة  
 آلاف حديث نصف ذلك عن شيخه حماد والباقي عن سائر مشايخه . كما روى  
 ذلك الحسن بن زياد على ما في مناقب الموفق ( ١ - ٩٩ ) ، وأحاديث مالك  
 المستندة في الموطأ نحو ستائة حديث . وفي مناقب الكردري ( ٢ - ٢٠٩ ) :  
 ذكر السمعاني عن الفتح بن عمرو قال وافيت مكة فاذا أنا يحيى بن سليم  
 الطائى جالسا ونفر يقرأون كتاب المناسك لابن جريج وكان يقول قال لي عطاء  
 وسألت عطاء فأعجب بها . وقال : أين ابو حنيفة من هذه المسائل ؟ فقلت قد  
 جاء وقت الكلام فقلت له : رحمك الله إما الإمام فقد مضى لسبيله وانا من  
 أصغر تلامذته افتأذن لي في الكلام فقال لي من انت ؟ فقلت : الحسن بن زياد  
 قال : لا . فترأذن لي في الكلام اتركته نكالا للعالمين اه اقول وهو كذلك فأني  
 بقوى مثل يحيى بن سليم أمام هذا الجليل العظيم ؟ وقال نصير بن يحيى سأل رجل

خلف بن أيوب عن مسألة فقال لا ادرى فقال : دلني على من يعرف قال : الحسن بن زياد بالكوفة قال : إنه بعيد قال خلف : من همه الدين بالكوفة اليه قريبة . وقال نصير بن يحيى قلت لخلف من الحجّة اليوم ؟ قال : الحسن بن زياد . فأعاد السؤال ثلاثا فقال : الحسن هو حجة . وقال محمد بن عثمان الفقيه : قدم الحسن بغداد فجاءه ابو يوسف فقال الحسن : هل أحدثت تلميذا قال أبو يوسف : نعم بشرا فسأل الحسن بشرا عن مسألة فأخطأ ثم عن ثانية وثالثة ورابعة فأخطأ فقال الحسن لابي يوسف : نعمة الخليفة أفسدت ارجع الى الكوفة وذم على الطعام الذي عليه كنت بها هـ . يريد يبشر بشر بن الوليد الكندي .

### بعض ما قاله الحسن بن زياد عن أبي حنيفة

وفي مناقب الموفق (١ - ٩٦) : قال الحسن بن زياد (كان أبو حنيفة يروى أربعة آلاف حديث : ألفين لحاد وألفين لسائر المشيخة) ولعلها هي التي انتخبها من أربعين ألف حديث كانت عنده كما يذكر عن محمد بن شجاع ، وما عنده من صناديق في الحديث يحكى في الكتب . وفي المناقب (١ - ١٧٠) : سمع الحسن ابن زياد أبا حنيفة يقول : كانت ولاية بني أمية لا يدعون بالموالى من الفقهاء للفتيا ، وأول من دعا بالموالى فلان — ذكر رجلا منهم سماه — قال أبو حنيفة فدعيت فيمن دعى فدخلت فإذا ابن أبي ليلى وابن شبرمة عنده عن يمينه وعن شماله فقال لأحدهما ماتقول في امرأة تزوجت في عدتها ؟ فقال أحدهما : يفرق بينهما ويضرب ضرب النكال ، ويجعل مهرها في بيت المال ، ولا يجتمعان أبداً . وقال للأخر ماتقول ؟ فقال : مثل ذلك . قال : فنظر الخليفة الى فقال : ماتقول يانعمان ؟ فاسترجعت في نفسي وفلت : أول مادعيت وسئلت وأما أقول فيها بقول على رضى الله عنه وبه أدين الله تعالى فكيف أصنع ؟ . ثم عزمتم أن أصدقه وأفيه بالذي أدين الله به ، وذلك أن بني أمية كانوا لا يفتون بقول على رضى الله عنه ولا يأخذون به فقلت : أصلحك الله اختلف فيها رجلان بدریان فقال لى : ما قال ؟ قلت : قال أحدهما كالذى قال ابن أبي ليلى وابن شبرمة قال : ومن هو ؟ قلت : عمر بن الخطاب رضى الله عنه . قال : وما قال الآخر ؟ فلت : قال يفرق بينهما

وتعتد بقية عتبتها من الأول ثم تعتد عدة مستأنفة من الآخر إن كان دخل بها ثم يفرق بينهما ولها مهرها بما استحل من فرجها يدفع اليها ولا يجعل في بيت المال فإذا انقضت عدتها فإن شاء تزوج بها نكاحاً جديداً بمهر جديد . فقال لي : يانعمان من هذا ؟ قلت : علي بن أبي طالب رضي الله عنه فقال لي : أبو تراب ؟ قلت : نعم . ثم قلت : وما تقول أنت ؟ فنكس رأسه ونكت بقضيب كان في يده ورفع رأسه الى وقال لي : يانعمان والله إنه لأشبه القولين بالحديث اه هذا ما رواه الحسن ابن زياد وزاد عليه الموفق وقال : أورد هذا الحديث الإمام أبو القاسم بن علي الرازي نزيل همدان عن محمد بن مقاتل - وهو عم أدرك الحسن بن زياد - وزاد : قال ابن هبيرة بأى القولين تأخذ ؟ قال قلت : عندى عمر أفضل من علي رضي الله عنهما وأخذ في هذا بقول علي رضي الله عنه . فقال : أنا أرى ذلك . وإنما قال أبو حنيفة : عمر أفضل من علي رضي الله عنهما لثلاث يقول ابن هبيرة أنا أختار قول عمر رضي الله عنه . وكان علي لا يذكر في ذلك الزمان باسمه وكانت العلامة فيه بين المشايخ أن يقولوا : قال الشيخ كذا ، وكان الحسن البصري يقول فيه أخبرنا أبو زينب لأن من كان يذكره باسمه يعاقبه بنو مروان فلماذا اختاروا الكناية عنه اه فتبين من هذا أن الوالى الأموى المسكنى عنه في صدر الحكاية هو ابن هبيرة . وفي المناقب ( ١ - ١٧٣ ) أيضاً : قال الحسن بن زياد سمعت أبا حنيفة وسئل من أفقه من رأيت ؟ قال ما رأيت أفقه من جعفر بن محمد الصادق لما أقدمه المنصور بعث الى فقال يا أبا حنيفة إن الناس قد قتلوا جعفر بن محمد فهى له من المسائل الشداد فهيات له أربعين مسألة تم بعث الى أبو جعفر وهو بالحيرة فأتته فدخلت عليه وجعفر بن محمد جالس عن يمينه فلما بصرت به دخلتني من الهيبة لجعفر بن محمد الصادق ما لم يدخلني لأبي جعفر فسلمت عليه وأوماً الى فجلست ثم التفت إليه فقال يا أبا عبد الله هذا أبو حنيفة فقال : نعم ثم أتبعها قد أتانا كأنه كره ما يقول فيه قوم إنه إذا رأى الرجل عرفه . قال ثم التفت الى فقال يا أبا حنيفة ألقى على أبي عبد الله من مسائك ، فجعلت ألقى عليه فيجيبني فيقول : أتم تقولون كذا وأهل المدينة يقولون كذا ونحن نقول كذا فرجما

تابعنا وربما تابعهم وربما خالفنا جميعا حتى أتيت على الأربعين مسألة ما أدخل منها بمسألة ثم قال أبو حنيفة رحمه الله : ألسنا رويناه أن أعلم الناس بعلومهم باختلاف الناس اه . وفي ( ١ - ١٨٥ ) : بطريق نمر بن جدار عن الحسن بن زياد قال دفن رجل مالا في موضع ثم نسي أى موضع دفنه فيه فطلبه فلم يقع عليه فجاء الى أبى حنيفة فشكا اليه فقال له أبو حنيفة ليس هذا فقها فأحاط لك لكن اذهب فصل الليلة إلى الغد فانك ستذكر أى موضع دفنته فيه ففعل الرجل فلم يبق إلا أقل من ربع الليل حتى ذكر أى موضع دفنه فيه فجاء الى أبى حنيفة فأخبره فقال : قد علمت أن الشيطان لا يدعك تصلى ليلتك حتى يذكرك ويحك فلا أتممت ليلتك شكر الله تعالى اه . وفي ( ١ - ٢١٤ ) : بطريق ابراهيم بن اسماعيل الطلحي عن الحسن بن زياد : ما قبل أبو حنيفة لأحد جائزة ولا هدية اه أى من الأمراء ، أو من غير أن يهدى اليه ما هو آثم من هديته ، أو فيما علم الحسن بن زياد حما بين الروايات . وفي ( ٢ - ٣ ) : عن الحسن بن زياد حلفت أم أبى حنيفة يمين فحشت فاستفتت أبا حنيفة فلم ترض وقالت لا أرضى إلا بما يقول زرعة القاص فجاء بها أبو حنيفة الى زرعة فقال هذه أمى تستفتيك فى كذا وكذا قال أنت أعلم منى وأفقها فأفتها أنت قال أبو حنيفة قد أفتيتها بكذا وكذا فقال زرعة القول كما قال أبو حنيفة فرصيت واصرقت اه والمسجد الذى كان يقص فيه زرعة هو مسجد الحضرميين فى السكوفة فى رواية طويلة للحجر بن عبد الجبار الحضرمى . وفي ( ٢ - ٤٣ ) من رواية أبى هشام الرقاعى عن الحسن اللذان - وهو ابن زياد - : ( كان أبو حنيفة بحراً لا يدرك عمقه وما علمنا عنه عله إلا كالخياض ) . وفي ( ٢ - ٨٠ ) من رواية السمعاني بسنده عن الحسن بن زياد عن أبى يوسف سمعت أبا حنيفة يقول : ( رأيت المعاصى نذالة فتركتها مروءة فصارت ديانة ) ونظم بعضهم هذا المعنى . وفي ( ٢ - ٨٣ ) من رواية الوليد بن حماد عن عمه الحسن بن زياد عن أبى حنيفة : ( ما قاتل أحد عليا إلا وعلى أولى بالحق منه ولو لا ما سار على فيهم ما علم أحد كيف السيرة فى المسلمين ) . وفي ( ٢ - ٨٤ ) عن الحسن بن زياد عن أبى حنيفة : ( لاشك أن أمير المؤمنين عليا

انما قاتل طلحة والزبير بعد أن بايعاه وعالفاه . ( وفي ( ٢ - ٩٩ ) بالاسناد الى الحسن بن زياد : ( سمعت أبا يوسف يقول اجتماعنا عند أبي حنيفة في يوم مطير في نفر من أصحابه منهم داود الطائي ، وعافية الأودي ، والقاسم بن معن المسعودي وحفص بن غياث النخعي ، وكيع بن الجراح ، ومالك بن مغول ، وزفر بن الهذيل ، وغيرهم فأقبل علينا فقال : أتم مسار قلبي وجلاء حزني قد أسرجت لكم الفقه وألجنته فاذا شتم فاركبوا وقد تركت لكم الناس يطأون أعقابكم ويلتمسون ألفاظكم وذلك لكم الرقاب وما منكم أحد إلا وهو يصلح للقضاء ، وفيكم عشرة يصلحون أن يكونوا مؤدبي القضاء فسألتكم بالله وبقدر ما وهب الله لكم من جلالة العلم لما صتموه عن ذلك الاستئثار فإن يلي رجل منكم بالدخول في القضاء فلعن من نفسه خربة سترها الله تعالى عن العباد لم يجر قضاءه ولم يطب له رزقه وإن كانت سريرته مثل علاليته جاز قضاءه وطاب له رزقه فإن دفعته ضرورة الى الدخول فيه فلا يجعل بينه وبين الناس حجابا وليصل الصلوات الخمس في الجامع وليناد عند كل صلاة من له حاجة فاذا صلى صلاة العشاء الآخرة نادى ثلاثة أصوات من له حاجة ثم دخل الى منزله فإن مرض مرضا لا يستطيع الجلوس معه أسقط من رزقه بقدر مرضه وأما إمام غل فيثا أوجار في حكمه بطلت إمامته ولم يجر حكمه . وإن أذنب ذنبا فيما بينه وبين الناس أقامه عليه أقرب القضاء اليه اه ) . فيأله من عالم ومعد ومؤدب لأصحابه . وفي رواية أخرى عند الخطيب ( ١٢ - ٢٤٧ ) : قال أبو حنيفة يوما أصحابنا هؤلاء ستة وثلاثون رجلا منهم ثمانية وعشرون يصلحون للقضاء ومنهم ستة يصلحون للفتوى ومنهم اثنان يصلحان يؤدبان القضاء وأصحاب الفتوى . وأشار الى أبي يوسف وزفر اه والظاهر أن الروایتين بالنظر الى الذين حضروا في مجلس وآخر والله أعلم .

### شيوخ الحسن بن زياد وأصحابه وتلاميذه

تفقه الحسن بن زياد على أبي حنيفة . وداود بن نصير ، وحماد بن أبي حنيفة . وزفر بن الهذيل . وأبى يوسف : وسمع من سعيد بن عبيد الطائي ، وعبد الملك

ابن جريح ، ومالك بن مغول ؛ ووكيع . وأيوب بن عقبة . والحسن بن عماره ،  
وعيسى بن عمر الحمداني مقرر . الكوفة بعد حمزة . وغيرهم .  
وأخذ عنه الفتح بن عمرو الكشي . وأبو هشام الرفاعي . ونصير بن يحيى  
البلخي . ومحمد بن سماعة القاضي . واسحاق بن بهلول التنوخي الحافظ . وشعيب  
ابن أيوب الصريفي . والوليد بن حماد الثؤلوي ابن أخيه . وإبراهيم بن اسماعيل  
الطلحي . وطاهر بن أبي أحمد . واسماعيل بن حماد بن أبي حنيفة . وخلف بن  
أيوب البلخي والرشيدي . والمأمون . ونعم بن جدار . والإمام محمد بن شعاع  
الثلجي . وعلى بن هاشم بن مرزوق . واسماعيل الفزاري . ومحمد بن مقاتل  
الرازي . وعلى الرازي . وعمرو بن ميمر والد الخصاص . وأحمد بن سليمان  
الرهاوي . وأحمد بن عبد الحميد الحارثي . وإبراهيم بن عبدالله النيسابوري وغيرهم .  
ومروياته من الحديث عن أبي حنيفة مدونة في مسنده المروى عند المسندين في  
عدد المسانيد السبعة عشر المروية عن أبي حنيفة ولا سيما في الفهرست الأوسط  
لأن طولون وعقود الجان للحافظ محمد بن يوسف الصالح وثبت الشيخ أيوب  
الخلقي وحصر الشارح لمحمد عابد السندي وغيرها كما سيأتي . ومروياته عن ابن  
جريح فقط نحو اثني عشر ألف حديث وهذا العدد لا يستكثر على مثله وقد أقر  
أهل الحديث لأحد بلاميده بأنه روى حسين ألف حديث وهو اسحاق بن بهلول  
التنوخي كما شهد أهل العلم أن كتب تلميذه الآخر محمد بن شعاع الثلجي تحتوي على  
ثلاثة وسبعين ألف حديث كما سيأتي . وترى النقلة يعزون رواية ألف ألف حديث  
ومائة ألف حديث ونحو ذلك لأماس دون طبقة الحسن بن زياد ومع ذلك تراهم  
لا يستكثرون تلك الأعداد الضخمة عليهم وحين أبي دور التحدث عن الحسن بن زياد  
الذي أفنى عمره في علوم الرواية والدراية يستكثرون عليه أن يكون كتب عن ابن  
جريح نحو اثني عشر ألف حديث ، والله في خلقه شؤون . وقد ذكر الخطيب في  
ترجمة أبي يعقوب اسحاق بن بهلول الحافظ ( ٦ - ٣٦٦ ) : أنه كان فقيها  
حمل الفقه عن الحسن بن زياد وعن الهيثم بن موسى صاحب أبي يوسف القاضي  
ثم قال في ( ٦ - ٣٦٨ ) : حدث اسحاق بن بهلول من حفظه ببغداد بأكثر

من خمسين ألف حديث ) . ويقول الموفق المكي في ( ١ - ٩٥ ) : ( ان محمد بن شجاع ذكر في تصانيفه نيفا وسبعين ألف حديث عن النبي صلى الله عليه وسلم مما فيها نظيرها من الصحابة ) . وهذا أيضا من أشهر أصحاب الحسن بن زياد . وهو كثير الحديث بهذه الدرجة حتى يقول محمد بن اسحاق النديم عن ابن شجاع هذا : ( مبرز على نظرائه من أهل زمانه . وكان فقيها ورعا ثباتا على آرائه . وهو الذي فتق فقه أبى حنيفة واحتج له . وأظهر علله وقواه بالحديث وحلاه في الصدور ) وعده الذهبي في سير النبلاء من بحور العلم وقال الحاكم : ( انه كثير الحديث كثير التصنيف ورأيت كتابه في المناسك في نيف وستين جزءا كبارا دقا ١٥ ) راجع معرفة علوم الحديث له ( ٢٢٤ ) ومن يكون تلامذته بهذا الاكثار من الحديث كيف يستكثر على شيخهم الذي تخرجوا عليه أن يكون حمل عن ابن جريج اثني عشر ألف حديث .

## مؤلفات الحسن بن زياد

وله مؤلفات معروفة : منها كتاب المجرد لأبي حنيفة يحتوي على ما رواه عن أبي حنيفة من المسائل وأدلتها . وفي الجامع الكبير للإمام محمد بن الحسن الشيباني المطبوع بمعرفة لجنة أحياء المعارف الشيعية في حيدرآباد الدكن في الهند بتحقيق العلامة أبي الزهرة الأفغاني حفظه الله تحد نماذج من كتاب المجرد منشورة في هوامشه احتفاظا بما في الأصل المنقول عنه من النصوص القديمة المدرجة فيه . ومن كتاب المجرد هذا جرد محمد بن ابراهيم بن حبيب البغوي أحاديث التي رواها الحسن بن زياد اللؤلؤي عن أبي حنيفة حيث كان ابن حبيب سمع المجرد من محمد بن شجاع الذي كان سمعه من الحسن بن زياد . والمسند المعروف باسم الحسن بن زياد يحتوي على أحاديث كتاب المجرد المسموعة من أبي حنيفة . وسند ذكر في فصل خاص ان شاء الله نحو ستين حديثا اسقاها من المسند المذكور المحدث عفيف الدين علي بن عبد المحسن الدواليبي الحنبلي ليكون كنماذج من مروياته الكثيرة . ومنها كتاب أدب الثعاضي . وكتاب الحصار . وكتاب معاني الايمان

وكتاب النفقات . وكتاب الحراج . وكتاب الفرائض . وكتاب الوصايا على ما ذكره محمد بن اسحاق التميمي في الفهرست . ونسب التقي المقرئ اليه في تذكرته كتاب المقالات نقلًا عن المبسوط وأقره الحافظ القاسم بن قطلوبغا في تاج التراجم وزاد البدر العيني في المغاني في عداد مؤلفاته: كتاب التهمة . وكتاب الإجارة . وكتاب الصرف وأما ما يعزى إليه من جزء فيما سمعه من القراءات من أبي حنيفة برواية ابنه محمد بن الحسن بن زياد فكذب ملفق لاصلة لها بأبي حنيفة ولا بالحسن بن زياد . وقد ثبت عند أهل العلم أن ملفقها هو أبو الفضل الخزاعي القاريء المكشوف الأمر . وإن تكلف ابن الجزري تبرئة ساحته من ذلك وانما قراءة أبي حنيفة هي قراءة عاصم عن زر بن حبیش عن ابن مسعود (ح) وعن أبي عبد الرحمن السلمي عن علي كرم الله وجهه . وفي الطريقين من قراءة عاصم الفاتحة والمعوذتان وقراءته في أعلى درجات التواتر . فيؤسف على مرد تلك القراءات في بعض كتب التفسير والمناقب مع محاولة توجيهها كقراءات لأبي حنيفة مروية بطريق الحسن بن زياد عنه . مع أنها قراءات مكذوبة عليه كما ذكرت في تأييب الخطيب وغيره تحقيق أهل الشأن في ذلك . راجع التأييب (ص ٢٩).

### توليته القضاء واتصاله بالأمراء

كانت تولية الحسن بن زياد القضاء سنة ١٩٤ هـ بعد وفاة حفص بن غياث القاضي . قال الصيمري أخبرنا عبد الله بن محمد قال حدثنا مكرم قال حدثنا أحمد قال حدثنا أحمد بن يوسف قال : لما ولي الحسن بن زياد القضاء لم يوفق فيه وكان حافظًا لقول أصحابه فبعت إليه البكائي : ويحك انك لم توفق في القضاء وأرجو أن يكون هذا لخيرة أرادها الله بك فاستعف فاستعفى واستراح . وقال الخطيب أخبرني الأزهرى عن أحمد بن إبراهيم بن الحسن بن إبراهيم بن محمد بن عرفة قال : توفى حفص بن غياث في سنة ١٩٤ هـ فجعل مكانه — يعني على القضاء — الحسن بن زياد اللؤلؤى . وقال أيضا أخبرنا أبو بكر البرهاني حدثني محمد بن أحمد بن محمد بن عبد الملك الأدمي حدثنا محمد بن علي الأبادي حدثنا زكريا بن يحيى الساجي . قال : يقال إن اللؤلؤى كان على القضاء ، وكان حافظًا لقولهم



— يعني أصحاب الرأي — وكان اذا جلس ليحكم ذهب عنه التوفيق حتى يسأل أصحابه عن الحكم في ذلك ، فاذا قام عن مجلس القضاء عاد الى ما كان عليه من الحفظ اه . ولا يكون هذا إلا من تيبه القضاء وخوفه من الله في الحكم ، وبين من ولوا القضاء على خلاف وغبتهم أناس يتحاشون الحكم لذلك بأن يصلحوا بين المتخاصمين بتحمل القاضي القرامة . وهذا نوع من الورع لا يمكن أن يتخذ أساسا للقضاء فسيبيل مثله أن يستغنى ويسنريح كما فعل الحسن بن زياد . وحكى العقيلي عن إدريس بن عبد الكريم عن اسحاق بن اسماعيل قال : كنا عند وكيع فقبل له ان السنة مجدبة . قال : وكيف لا تجذب وحسن اللؤلؤى قاض وحاد بن أبي حنيفة اه والعقيلي لا يهدأ له بال إلا بالنيل من أبي حنيفة وأصحابه حتى لا يذكر لاحد منهم منقبة واحدة مع كونهم قادة الأمة في الفقه رغم أنف العقيلي وأذياله من الحشوية . ولذا رد عليه صاحبه ابن البخيل ردا مشبعا كما ذكرت ذلك في مواضع في التأنيب وغيره من كتبى . ولم يدبر العقيلي هذه الفرية حيث ان شطر هذا الخبر يدل على كذب الشطر الاخر لأن حماد بن أبى حنيفة توفي سنة ١٧٣ هـ واللؤلؤى اهاولى القضاء سنة ١٩٤ هـ فلا يكون قضاؤهما في زمن واحد حتى يصح هذا القول بل لا يعلم أن حماد بن أبى حنيفة ولى القضاء حتى يمكن أن يقال هذا القول بل لم يستمر الحسن بن زياد على القضاء الا مدة يسيرة لا يفسد معها بركة العام ! حيث استقال من القضاء سريعا ولم يتمسك بكرسى الحكم كغيره فقبلت استقالته . واسحاق الطالقاني يكذبه أساسا وان مشاه أساس كما يظهر من تاريخ الخطيب على أن من بلغ مبلغ العقيلي من التعصب المزرى لا يكتور موضع تمويل في مثل هذا الخبر نسأل الله السلامة . وكان الحسن بن زياد رجلا صريحا لا يمرر المدحاة ولا المداهنة ، ولا يحسن السياسة مع حلفائه . حتى انه لم يوفق في اتصالاته بالأمراء . وقد اتصل بالرتيد فأخفق واتصل بالمأمون فأخفق ، وكان من العلماء الذين يحضرون مجلس الرشيد في ليالى رمصه ن لمداكرة العلم فأقبل الرشيد عليهم فقال : سلوا فألقى عليه الحسن اللؤلؤى مسألة من المعقدات فأقبل عليه أبو يوسف

فقال ليس هذا ما يسأل عنه أمير المؤمنين ثم أخذ أبو يوسف يتكلم في العلم  
اصلاحاً للوضع ثم قال للحسن : يا ضعيف مثل هذه المسألة المعقدة تلقى على  
الخلفاء ؟ لو القيت هذه على بعضنا ما قام بها فقال اللؤلؤى . فلم قال سلونا ؟ ،  
وكان الرشيد اذا صلى مسح يده موضع سجوده ثم مسح به وجهه فقال له الحسن  
ابن زياد : ان هذا الذي يفعله أمير المؤمنين بدعة فعمن أخذه ؟ قال : رأيت  
آبائي يفعلونه فأنا أقتدى بهم فأقبل أبو يوسف وتكلم بما يصلح الموقف فلما انصرف  
أمر الرشيد بحجب اللؤلؤى عنه كما في رواية طويلة ذكرها ابن أبي العوام الحافظ .  
وقال الصيمري اخبرنا أبو عبد الله المرزباني قال حدثنا أحمد بن خلف قال  
حدثنا الحسين بن حميد النحوي قال حدثنا إبراهيم بن الليث الدهقان عن بعض  
أصحابه قال : كان الرشيد أمر الحسن بن زياد اللؤلؤى أن يسير إلى المأمون  
أيام كان بالرقعة في كل أسبوع يوماً فيذاكره الفقه ويسأله عن الحديث واختلاف  
الناس فيه قال فبينما اللؤلؤى في بعض الليال عده بالرقعة يحدثه اذ نعم المأمون  
فقال له اللؤلؤى : سمعت أبا الأمير ففتح عينيه فقال : سوفي والله يا غلام خذ  
ييده فأخرجه . فأخرج فلم يدخل عليه بعد ذلك فبلغ الرشيد فقال متمثلاً .

وهل ينبت الخطمي الا وشيجه ويغرس الا في منابتها النخل اه

وهذا مما يدل على أنه كان قوى النفس لا يعامل الكبار معاملة خاصة ، وهذا  
مما لا يستسيغه الأمراء والكبراء ، ولو كان يرعى السياسة المرعية لانفع بعلمه  
الكبار والصغار ، ولعله لم يكن يرتاح الى الاتصال بهم لا بصرفه الى العلم فأبدى  
شدوذاً عن الرسوم المرعية ليستعملوا عنه فحسب ما كان يريد والله أعلم .  
وهذه الالباء تدل على مصيبي الحسن بن زياد وعلى أنه كثر من خيرة العلماء في  
عصره في الفقه والحديث ومعرفة الاحتمالات حيث كان وقع الاختيار عليه لمجالسة  
مثل الرشيد وتعليم مثل المأمون وان أخفق فيهما لحالته الروحية .

## كثرة حديث الحسن بن زياد

يلقى الحسن بن زياد الحديث عن كثير من نبووح العلم ، وما كتبه عن ابن  
مهرج فقط من الأحاديث التي يحتاج إليها النقباء نحو اثني عشر ألف حديث كما

حكى ذلك الصيمرى والخطيب وغيرهما . ومن استكثر عليه ذلك العدد مع استساغته أن يروى من هو دون طبقة حسين الف حديث عن ظهر القلب أو مائة الف حديث أو الف الف حديث . انما يستكثر كتابته لذلك العدد عنه حاجة فى النفس ، وللحسن بن زياد مسند معروف فى مروياته عن أبي حنيفة ، وهو أحد المسانيد السبعة عشر لأن حنيفة المذكور أسانيدھا فى الفهرست الأوسط للجافظ الشمس بن طولون وفى عقود الجمان للحافظ محمد بن يوسف الصالحى مؤلف السيرة الكبرى الشامية وفى ثبت المسند الشيخ أيوب بن احمد الدمشقى الخلقى وفى حصر الشارد فى أسانيد محمد عابد السندى محدث القرن المنصرم . وقد ساق المحدث على بن عبد المحسن الدواليبى الحنبلى سنده فى مسند الحسن بن زياد فى ثبته المحفوظ فى ظاهرية دمشق تحت رقم ٢٨٥ من الحديث (١) وقال : مسند الامام المقدم أبي حنيفة الثعالبى بن ثابت الكوفى الفقيه رحمة الله عليه رواية الحسن ابن زياد اللؤلؤى عنه عن شيوخه مما استخرج من كتاب المجرد رواية محمد ابن شجاع الثلجى عنه قراءة على والذى جمان الدين قال والذى رحمه الله وقد سمعته على جدى الشيخ عفيف الدين أبى عبد الله محمد بن أبى محمد عبد المحسن ابن أبى الحسن عبد الغفار الخراط المحدث بقراءة الشيخ سراج الدين ابى حفص عمر بن على بن عمر القزوينى المحدث امام جامع الخلافة ببغداد قلنا له أخبرك أبو المظفر يوسف بن على بن الحسن بن ثروان لإجازة إن لم يكن سماعا قال أخبرنا أبو طاهر إبراهيم بن محمد بن احمد بن حمديہ البيهقي قراءة عليه ونحن نسمع يوم الأحد حامس جمادى الاولى من سنة تسع وثمانين وخمسمائة قال أخبرنا الشيخ العالم أبو عبد الله يحيى بن الحسن بن احمد بن عبد الله البناء من لفظه فى غرة شعبان سنة تسع وعشرين وخمسمائة قال أنبأنا الشيخ أبو القاسم عبد الله بن الحسن بن محمد بن الحسن الخلال فى ربيع الآخر من سنة سبع وخمسين وأربعمائة قال أنبأنا أبو الحسين عبد الرحمن بن عمر بن احمد بن حمزة قراءة عليه

---

(١) ومعه استدعاء بخطه يستجيز ابن حجر فأجازه بخطه واثنى عليه بكل خير وإن تكلم فيه فى غير هذا الموضع ، وفى سنة ٨٩٢ بمشقى (ز) .

وأنا أسمع في شعبان سنة ست وتسعين وثلاثمائة قال أنبأنا أبو الحسن محمد بن إبراهيم بن حبيش البغوي المعدل قراءة عليه في عشية يوم الأربعاء من شهر رجب سنة ست وثلاثين وثلاثمائة قال أنبأنا أبو عبد الله محمد بن شجاع الثلجي وتوفي في آخر سنة ست وستين ومائتين وولد ابن حبيش يوم الجمعة لسبع بقين من شعبان سنة اثنتين وخمسين ومائتين ، قال محمد بن شجاع أخبرنا الحسن بن زياد اللؤلؤي عن الإمام أبي حنيفة النعمان بن ثابت رحمه الله تعالى ورضي عنه (ح) قال والدي وسراج الدين عمر رحمهما الله : وقلنا له أيضا أخبرك أبو بصير الأعز ابن أبي الفضائل بن العليق وعجبية بنت محمد بن أحمد الباقداري إجازة إن لم يكن سماعا عليهما أو على أحدهما قالوا أنبأنا كذلك حجة العرب أبو محمد عبد الله ابن أحمد بن أحمد بن أحمد الحشاب قال أنبأنا الشيخ الإمام أبو عبد الله يحيى بن الحسن بن أحمد البناء بقراءة عليه في يوم الجمعة الثامن عشر من ربيع الأول سنة سبع وعشرين وخمسمائة بسنده المذكور . (ح) وقلنا له أيضا أخبرتك حاليا أم آسية ضوء الصباح عجبية بنت محمد بن أحمد الباقداري إجازة إن لم يكن سماعا عن الرئيس أبي الفرج مسعود بن الحسن بن القاسم الثقفي إجازة عن الشريف أبي الحسين محمد بن علي بن محمد بن المهدي بالله عن أبي الحسين عبد الرحمن بن عمر ابن أحمد — وتوفي ليلة الأحد سادس عشر جمادى الآخرة سنة سبع وتسعين وثلاثمائة بسنده أعلاه . (ح) قال والدي وسراج الدين رحمهما الله هذه طريقة سند الشيخ عفيف الدين وعال الشيخ سراج الدين عمر القاري . لهذا المسند على جدي الشيخ عفيف الدين رحمهما الله : وأما أرويه أيضا عن جماعة منهم أبو عبد الله محمد بن أبي القاسم عبد الله بن عمر المقرئ . وأبو الفضل سليمان ابن حمزة بن أحمد المقدسي وأبو بكر عبد الله بن منصور بن أبي السعادات الخطيب الباصري إجازة بخطوطهم مرارا بروايتهم كذلك عن أبي محمد الأنجب أبي السعادات بن عبد الرحمن الحماصي بروايته عن الرئيس أبي الفرج مسعود بن الحسن الثقفي بسنده اه ويقول كاتب الحروف محمد زاهد الكوثري : لم أسمع أحاديث بطرق أئمتنا زفر بن الهذيل وأبي يوسف القاضي ومحمد بن الحسن

الضيائي وأبي جعفر الطحاوي رحمهم الله في تراجمهم لكثرة ما طبع من الكتب المحترقة لأحاديثهم وأما الإمام الحسن بن زياد فع كثرة حديثه لم يطبع الى الآن كتاب يحتوي أحاديثه فأحييت أن أسوق في هذا الفصل ستين حديثاً من أحاديثه في مسنده كما فعل الدواليبي في ثبته حيث قل : يقول مسطر هذه الأحرف عفيف الدين أبو المعالي علي بن المولى الشيخ الصلاة رحلة زمانه جمال الدين أبي المحاسن عبد المحسن الواعظ المحدث وخطيب جامع الخلافة ببغداد : وأريد أن أذكر بعد سنتي هذا الى مسنده ستين حديثاً مسنداً بسند آخر تبركا بهذا الإمام الاعظم والمجتهد الأقدم رحمه الله تعالى مرتبة على أبواب الفقه نفع الله بها جامعها وكاتبها وراويها وحافظها والعامل بها انه على ما يشاء قدير وبالإجابة حدير .

( الحديث الأول ) حدثني والدي وشيخي وأستاذي ومن عايناه في العلوم اعتماداً المولى الشيخ الإمام الرحلة جمال الدين أبو المحاسن عبد المحسن الواعظ خطيب جامع الخلافة ببغداد عرف بابن الدواليبي الأزجي الحنبلي رحمه الله تعالى قال حدثنا سيدنا وشيخنا المولى الشيخ الإمام شيخ الاسلام وهدوة الأنام محي السنة وقامع البدعة مراج الملة والدين أبو حفص (١) عمر بن السيد علي بن عمر القزويني المقرئ المحدث الشافعي المدرس بالمدرسة الثقفية والإمام بجامع أخايه ببغداد رحمه الله تعالى ورضي عنه أمين قال أخبرنا النسيوح المحدثون العرافيون السلاميون أبو عبد الله محمد بن أبي محمد عبد المحسن بن أبي الحسن الأزجي البغدادي بقراة علي عليه وأجر عبد الله محمد بن ناصر بن احمد الحلواني وأبو عبد الله محمد بن عبد الله بن عمر بن أبي القاسم وأبو بكر محمد بن أبي منصور ابن أبي السعادات الخطيب لبابصري البغداديون سماعاً ومن أهل الشام مسند الشام قاضي القضاة أبو الفصل سليمان بن حمزة بن احمد المقدسي وأبو محمد القاسم بن محمود بن عساكر الدمشقيان وغيرهم إجازة بخطوطهم مراراً قالوا جميعاً أبأنتا أم آسبه ضوء الصباح لأمعة وتدعي عجيبة بنت الحافظ أبي بكر

محمد بن احمد بن مرزوق الباقدارى وقال الاربعة الآخرون أنبأنا أيضا أبو محمد الأنجب بن أبى السعادات بن عبد الرحمن الحامى وأبو العباس احمد بن يعقوب بن عبد الله المارستانى قالوا جميعا أخبرنا مسند الدنيا الرئيس أبو القاسم مسعود بن الحسن بن القاسم الثقفى الأصهبانى قال أخبرنا الشريف أبو الحسين محمد بن على بن عبيد الله بن عبد الصمد المهندي بالله أمير المؤمنين قال أخبرنا أبو الحسين عبد الرحمن بن عمر بن احمد بن حمة فى بعض شهور سنة تسعين وثلاثمائة قال أخبرنا أبو الحسن محمد بن إبراهيم بن حبيش البغوى المعدل قراءة عليه فى رجب سنة ست وثلاثين وثلاثمائة قال أخبرنا أبو عبد الله محمد بن شجاع الثلجى قال حدثنا الحسن بن زياد اللؤلؤى قال حدثنا الامام أبو حنيفة النعمان بن ثابت عن أبى فروة عن عبد الرحمن بن أبى ليلى قال خرجنا مع حذيفة رضى الله عنه فزلنا معه على دهقان بالمداين فأتانا بطعام ثم أتانا بشراب فى إناء من فضة فتناوله حذيفة رضى الله عنه فضرب به وجه الدهقان فسألنا ما صنع . فقال أتدرون لم صنعت هذا به ؟ . فقلنا : لا . فقال : فابى بزلت به فى العام الماضى فأتانا بشراب فى هذا الإناء فأخبرته أن رسول الله ﷺ نهى أن يأكل فى آنية الذهب والفضة وأن نشرب فيها ونهاى أن نلبس الحرير والديباغ وقال إنما هو للبشرى فى الدنيا وهو لنا فى الآخرة .

( الحديث التامى ) : وبالإسناد المذكور الى اللؤلؤى قال حدثنا أبو حنيفة رحمه الله تعالى ورضى عنه عن علقمة بن مرتد عن عبد الله بن بريدة عن أبيه رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : يبتكم عن التبيذ فى الدباء والحتم والمزفت فاشربوا فى كل ظرف فإن الظروف لا تحل شيئا ولا تحرمه ولا تشربوا المسكر .

( الحديث الثالث ) : وبالإسناد والى أبو حنيفة رحمه الله تعالى حدثنا خالد ابن علقمة عن عبد خير عن عيسى رضى الله عنه أنه دعا بماء فغسل كفيه ثلاثا ومضمض ثلاثا واستسقى ثلاثا وغسل وجهه ثلاثا وغسل ذراعيه ثلاثا ومسح رأسه وغسل رجله ثلاثا ثلاثا قال . هذا . . . . .

( الحديث الرابع ) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن أبي سفيان عن أبي نضرة عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : الوضوء مفتاح الصلاة والتكبير تحرهما والتسليم تحليلها ولا تجزى صلاة إلا بفتح الكتاب ومعها غيرها وفي كل ركعتين تسليم يعني التشهد .

( الحديث الخامس ) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن حماد عن إبراهيم عن حذيفة رضي الله عنه أنه خرج وهو جنب فبصر به النبي صلى الله عليه وسلم (فشى) ليضع يده على يد حذيفة فأخراها حذيفة فقال إني جنب يا رسول الله فقال النبي صلى الله عليه وسلم : أدن يدك فإن المؤمن لا ينجس .

( الحديث السادس ) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن أبي إسحاق عن الأسود عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصيب من أهله أول الليل ثم ينام وما يس ماء فاذا استيقظ من آخر الليل فإن كان له حاجة عاودها ثم اغتسل .

( الحديث السابع ) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن حماد عن إبراهيم عن عائشة رضي الله عنها قالت : كنت أفرك المني من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم فيصل في فيه .

( الحديث الثامن ) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت جاءت فاطمة بنت أبي حبيش إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله أرى استحاض فلا أطهر الشهرين والثلاثة . فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم : إذا أدبرت حيضتك فاغتسلي لطهرك وتوضأي لكل صلاة .

( الحديث التاسع ) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن عبد الملك بن عمير عن قرعة (١) عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لا صلاة بعد صلاة الغداة حتى تطلع الشمس .

( الحديث العاشر ) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن بلال عن وهب بن كيسان

عن جابر بن عبد الله الأنصاري رضى الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يعلمهم التكبير في الصلاة كلما ركعوا وسجدوا كما يعلمهم السورة من القرآن.

( الحديث الحادى عشر ) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن أبى الحسن موسى ابن أبى عائشة عن عبد الله بن شداد بن الهاد عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم : أنه صلى ورجل يقرأ خلفه فجعل رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ينهيه عن القراءة في الصلاة خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم فتنازعا حتى ذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم : من صلى خلف إمام فقرأه الإمام له قراءة .

( الحديث الثانى عشر ) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن أبى الحسن عن أبى الوليد عن جابر رضى الله عنه قال انصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلاة الظهر والعصر فقال : من قرأ سبح اسم ربك الأعلى ؟ فسكت القوم مراراً فقال رجل : أنا يا رسول الله . فقال لقد رأيتك قبل تنازعنى أو تخالفنى القرآن .

( الحديث الثالث عشر ) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن حماد عن إبراهيم عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا سلم عن يمينه لينصرف قال السلام عليكم ورحمة الله حتى يرى يياض خده الأيمن وإذا سلم عن يساره قال : السلام عليكم ورحمة الله حتى يرى يياض خده الأيسر .

( الحديث الرابع عشر ) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن حماد عن إبراهيم عن عائشة رضى الله عنها أنها قالت : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى وأنا الى جنبه نائمة وعليه ثوب يصلى فيه وجانب الثوب على .

( الحديث الخامس عشر ) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن إبان عن أس بن مالك رضى الله عنه أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : من توضأ يوم الجمعة فيها ونعمت ومن اغتسل فالتبس ، أفضا .



( الحديث السادس عشر ) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن يحيى بن سعيد عن حمرة عن عائشة رضى الله عنها قالت : كان أصحاب رسول الله ﷺ يصلحون أراضيهم بأيديهم فكان الرجل يروح إلى الجمعة وقد عرق وتلطخ بالطين فكان يقال : من راح إلى الجمعة فليغتسل .

( الحديث السابع عشر ) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن إبراهيم بن محمد بن المنتشر عن أبيه عن حبيب بن سالم عن النعمان بن بشير رضى الله عنه قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في الجمعة والعيد بسبح اسم ربك الأعلى وهل أتاك حديث الغاشية .

( الحديث الثامن عشر ) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن منصور عن سالم بن أبي الجعد عن عبيد بن نسطاس عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه أنه قال : من السنة حمل الجنائز بجوانب السرير الأربع فا زدت على ذلك فهو نافلة .

( الحديث التاسع عشر ) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن علقمة بن مرثد عن ابن بريده عن أبيه رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها فقد أذن لمحمد في زيارة قبر أمه ولا تقولوا هجراً .

( الحديث العشرون ) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن الهيثم عن ابن سيرين عن علي رضى الله عنه : أنه كان يكبر على الجنائز ساء وخمسا وأربعا فلما قبض النبي صلى الله عليه وسلم كان المسلمون على ذلك في خلافة أبي بكر وكانوا كذلك في أول خلافة عمر فلما رأى عمر اختلافهم جمع أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم فقال متى تختلفوا يختلف من بعدكم فاجتمع رأيهم على أن ينظروا آخر جنازة كبر عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم حين قبض فيها فأتوا بذلك ويقتضون ما سواه فنظروا فوجدوا آخر جنازة كبر عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم حين قبض كبر عليها أربع تكبيرات فأخذوا بالأربع وتركوا ما سوى ذلك .

( الحديث الحادى والعشرون ) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن حماد عن إبراهيم عن عائشة رضى الله عنها أنه بلغها أن أبا هريرة كان يفتى في مسجد

الرسول صلى الله عليه وسلم أنه من أصبح جنباً في رمضان فلا يصوم من ذلك اليوم . فقالت يرحم الله أبا هريرة لم يحفظ لقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يخرج إلى صلاة الفجر ورأسه يقطر من ماء غسله من الجنابة ثم يصبح صائماً فبلغ ذلك أبا هريرة فرجع أبو هريرة رضى الله عنه عن قوله وقال : هي أعلم مني . ( الحديث الثاني والعشرون ) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن عدي بن ثابت عن أبي الشعثاء عن أبي هريرة رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن صوم الوصال وصوم الصمت .

( الحديث الثالث والعشرون ) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن عبد الملك ابن عمير عن قزعة عن أبي سعيد الخدري رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لا يصام هذان اليومان يوم الفطر ويوم الاضحى .

( الحديث الرابع والعشرون ) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن مسلم عن انس رضى الله عنه قال سافرت مع النبي ﷺ في شهر رمضان وهو يريد مكة فصام وصام المسلمون حتى إذا كان في بعض الطريق شكوا اليه المسلمون الجهد فدعا بماء فأفطر وأفطر المسلمون معه .

( الحديث الخامس والعشرون ) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة رضى الله عنه عن موسى بن طلحة عن ابن الحوتكية (١) أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه أرسل إلى عمار رضى الله عنه وأمره أن يحدث عن النبي ﷺ في الأيام البيض فقال عمار : أهدى أعرابي إلى النبي ﷺ أرباباً مشوية فأمر النبي صلى الله عليه وسلم بأكملها وأبى الأعرابي أن يأكل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : صوم ماذا ؟ فقال : صوم ثلاثة أيام في الشهر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أفلا تجعلين البيض ؟ .

( الحديث السادس والعشرون ) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن حماد عن إبراهيم عن عائشة رضى الله عنها : أنها كانت بغسل رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي حائض وهو معتكف ، يخرج رأسه إليها من المسجد فتغسله .

( الحديث السابع والعشرون ) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن حماد عن إبراهيم قال خرج صبي (١) بن معبد وزيد بن صوحان وسلمان بن ربيعة فلما أحرموا أحرم زيد بن صوحان وسلمان بن ربيعة بالحج مفرداً. وأما صبي بن معبد فإنه قرن العمرة والحج جميعاً فأقبلًا يلومانه وقال له أنت أضل من بعيرك أتقرن العمرة مع الحج وقد نهى أمير المؤمنين عن العمرة يغنون عمر رضى الله عنه فقال لها أقدم على أمير المؤمنين وتقدمون فلما قدموا مكة وقضوا نسكهم مروا بالمدينة فدخلوا على عمر فقال له زيد بن صوحان وسلمان بن ربيعة يا أمير المؤمنين إن صبياً قرن العمرة والحج جميعاً فنيته عن ذلك فلم يته فأقبل عمر على صبي فقال : ماذا صنعت يا صبي ؟ قال فقال يا أمير المؤمنين أهلك بالحج والعمرة جميعاً فلما قدمت مكة طفت طوافاً لعمرتي وسعيت بين الصفا والمروة لعمرك وطفت طوافاً آخر لحجتي ثم سعيت بين الصفا والمروة لحجتي ثم أقمت حراماً كما أنا حتى إذا كان يوم النحر ذبحت ما استيسر من الهدى ثم أحللت قال فضرب عمر رضى الله عنه على ظهره ثم قال هديت لسنة نبيك صلى الله عليه وسلم .

( الحديث الثامن والعشرون ) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن حماد عن إبراهيم عن عائشة رضى الله عنها أنها قالت طابت رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أراد أن يحرم وكأني أنظر إلى ويبض الطيب في مفارقة وهو محرم .

( الحديث التاسع والعشرون ) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن عبد الله بن سعيد المقبري عن أبيه عن ابن عمر رضى الله عنهما أن رجلاً سأله فقال يا أبا عبد الرحمن رأيتك حين أردت أن تحرم ركبت راحلتك واستقبلت القبلة ثم أحرمت فقال . أرى رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعله .

( الحديث الثلاثون ) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله

عليه وسلم : ان أفضل الحج الحج المشي . فالحج نحر البدن والعج بالتلبية يعنى رفع الصوت بها .

( الحديث الحادى والثلاثون ) . وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن عبد الله بن سعيد المقبرى عن أبيه عن ابن عمر رضى الله عنهما أن رجلا قال له يا أبا عبد الرحمن ما رأيك تطوف بالبيت فتجاوز الركن اليمانى حتى تستلمه فقال انى أفعله فانى رأيت رسول الله ﷺ يفعله .

( الحديث الثانى والثلاثون ) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن حماد عن إبراهيم عن عائشة رضى الله عنها أنها قالت لقد كنت أقتل قلائد الهدى لمحمد صلى الله عليه وسلم ثم يقيم وما يعتزل منا امرأة .

( الحديث الثالث والثلاثون ) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن هشام بن عروة عن أبيه عروة عن أبيه الزبير بن العوام رضى الله عنه قال كنا نحمل لحوم الصيد معنا ونزود ونحن محرمون مع النبي صلى الله عليه وسلم .

( الحديث الرابع والثلاثون ) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن عطية العوفى عن أنى سعيد الخدرى رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : الحنطة بالحنطة مثلا بمثل يدا بيد والفضل ربا والشعير بالشعير مثلا بمثل يدا بيد والفضل ربا والتمر بالتمر مثلا بمثل يدا بيد والفضل ربا والملح بالملح مثلا بمثل يدا بيد والفضل ربا . وبه عنه رضى الله عنه : الذهب بالذهب مثلا بمثل يدا بيد والفضل ربا والفضة بالفضة مثلا بمثل يدا بيد والفضل ربا .

( الحديث الخامس والثلاثون ) . وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن حماد عن إبراهيم عن أنى سعيد وأبى هريرة رضى الله عنهما قال قال رسول الله ﷺ : لا يستام الرجل على سوم أخيه .

( الحديث السادس والثلاثون ) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن أبى الزبير عن جابر رضى الله عنه ان رسول الله ﷺ قال : من باع عبدا وله مال فإله للبائع الا أن يشترط المبتاع .

( الحديث السابع والثلاثون ) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن أنى الزبير عن

جابر بن عبد الله الانصاري رضى الله عنهما أنه قال قال رسول الله ﷺ . من باع نخلا مؤبرة فاتمرة للبائع إلا أن يشترط المبتاع .

( الحديث الثامن والثلاثون ) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن عبد الكريم عن المسور بن مخرمة عن رافع بن خديج رضى الله عنه أنه قال عرض على سعد ابن مالك رضى الله عنه يتا فقال خذه أما انى قد أعطيت به أكثر مما تعطين ولكنك أحق به انى سمعت رسول الله ﷺ يقول : الجار أحق بسبقه .

( الحديث التاسع والثلاثون ) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن حماد عن ابراهيم عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله ﷺ : من استأجر أجيرا فليعلمه أجره .

( الحديث الأربعون ) . وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن الحكم عن عبد الله ابن شداد بن المهدي ان ابنة (١) حمزة — رضى الله عنها وعن أبيها — أعتقت غلاما ثم مات المعتق وترك ابنته فأعطى رسول الله ﷺ ابنة المعتق النصف وأعطى ابنة حمزة النصف .

( الحديث الحادى والأربعون ) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن حماد عن ابراهيم عن عائشة رضى الله عنها أنها أرادت أن تشتري بريرة فتعتقها فقال مواليا . لا يبيعها الا أن تشتري لنا ولاها . فذكرت ذلك عائشة لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : الولاء لمن اعتق فاشتريتها عائشة فأعتقتها ولها زوج مولى لآل بنى (هلال) فخيرها رسول الله ﷺ فاختارت نفسها ففرق بينهما . وبه عنه بعد قوله فتعتقها : فأني أهبها أن يبيعوها الا ولهم ولاؤها فذكرت ذلك عائشة للنبي صلى الله عليه وسلم فقال لا يمنعك ذلك فانما الولاء لمن أعتق . ( وبه قال ابن شجاع : لتأويل في ذلك عند أهل العلم انهم يعنى البائعين أرادوا شيئا لا يجوز فقال صلى الله عليه وسلم : لا يمنعك ذلك . قال فان الذى قالوا لا يجوز واذا أخبروا به لا يجوز لم يبتوا على طلب ذلك ورجعوا الى أن يبيعوا على بيع السنة — الولاء لمن أعطى الثمن . )

( الحديث الثاني والاربعون ) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن عطاء بن السائب عن أبيه عن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه انه قال دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم يعودني في مرض فقلت يا رسول الله : أريد أن أوصي أفأوصي بمالي كله ؟ قال : لا . قلت : فأوصي بنصف مالي ؟ قال : لا . قلت : فأوصي بثلاث مالي . قال : بالثلاث ، والثلاث كثير ، لاتدع أهلك يتكففون الناس .

( الحديث الثالث والاربعون ) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن حماد عن أبي تميم عن أبي سعيد وأبي هريرة رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : لا يخطب الرجل على خطبة أخيه ولا تزوج المرأة على عمتها ولا على خالتها .

( الحديث الرابع والاربعون ) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى يوم خيبر عن متعة النساء وما كنا مسافحين .

( الحديث الخامس والاربعون ) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن حماد عن إبراهيم عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه انه قال في متعة النساء : انها كانت رخصة لأصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ثلاثة أيام في غزاة لهم شكوا اليه فيها العزوبة ثم نسخها آية النكاح والصدقات والميراث .

( الحديث السادس والاربعون ) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن حميد الأعرج عن أبي ذر رضي الله عنه انه قال : نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن إتيان النساء في أعجازهن .

( الحديث السابع والاربعون ) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن حماد عن إبراهيم عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنهما أن امرأة أتته فقالت يا أبا عبد الرحمن أن زوجي مات عني ولم يدخل بي ولم يفرصل صدافي . فلم يدر عبد الله ما يجيبها به فبكى يردد لها تهراً ثم قال ما سمعت من رسول الله في ذلك شيئاً وسأجتهد برأيي فان أصبت فمن الله وإن أخطئ فمن قبل رأيي ثم قال : أرى إن لها صداق مثلها من نساءنا لا وكس ولا سطط وإن لها الميراث وعليها العدة فقال بعض القوم : والذي يحلف به لقد قمخيت فيها بقضاء رسول الله صلى الله عليه وسلم في بروع بنت واشق الأشجعية . قال : ففرح عبد الله فرحة ما فرح مثلها

منذ أسلم بموافقة رسول الله صلى الله عليه وسلم في شيء لم يسمعه منه .

( الحديث الثامن والأربعون ) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن حماد عن إبراهيم عن عائشة رضي عنها قالت : خيرها رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يعد ذلك طلاقاً .  
 ( الحديث التاسع والأربعون ) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن يحيى بن الحارث التميمي عن أبي ماجد الحنفي عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه : أن رجلاً أتاه ب ابن أخ له نشوان قد ذهب عقله فأمر به عبد الله فحبس حتى إذا صبحا دعا بسوط ففقطع ثمرته ثم دق طرفه ثم دعا جلدأ فقال : اجلده وأوجع في جلدك ولا تبد ضبعيك . وأقبل عبد الله يعد حتى إذا كمل ثمانين جلدة خلى سبيله فقال الرجل يا أبا عبد الرحمن أما والله انه لابن أخي ومالي من ولد غيره فقال عبد الله بش العم والى اليتيم كنت ما أحسنت أدبه صغيراً ولا سترت عليه كبيراً ثم أنشأ عبد الله يحدثنا فقال : ان أول حد أقيم في الاسلام لسارق أتى به النبي صلى الله عليه وسلم فلما ان قامت عليه البينة قال : اطلقوا به فاطعموه . فلما انطلق به ليقطع نظر الى وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم كأنما أسنى (١) فيه الرماد فقال له بعض جلسائه : يا رسول الله لكان هذا استدّ عليك . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ومالي لا يستد على أن تكونوا أعوان الشيطان على أخيكم المسلم قالوا : فلو خليت سبيله يا رسول الله قال : أفلا كان هذا قبل أن تأتوني به فان الامام اذا انتهى اليه حد فليس ينبغي له أن يعطله حتى يقيمه ثم تلا هذه الآية : وليعصوا وليسمعوا ألا يحبون أن يغفر الله لكم والله غفور رحيم .

( الحديث الحسون ) وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن علقمة بن مرثد عن عبد الله بن بريدة عن أبيه رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتاه ماعز بن مالك فقال له ان الآخر قد زنى فأقم عليه الحد فردّه ثم أتاه الثانية فقال له ان الآخر قد زنى فردّه ثم أتى الثالثة فقال له ان الآخر قد زنى فردّه ثم أتاه الرابعة فقال له ان الآخر قد زنى . فسأل النبي صلى الله عليه وسلم فومه فقال : هل تنكرون

( ١ ) سفى واسفى الريح الرماد بمعنى ذره وهنا على صيغة المجهول وبالياء في الأصل وعند ابن الانبیر بالتضعيف ( ز ) .

من عقله شيئاً ؟ فقالوا : لا . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : انطلقوا به فارجموه . فانطلقوا به فرجم ساعة بالحجارة فأبطلوا عليه القتل فهرب إلى مكان كثير الحجارة فقام فيه فأناه المسلمون فرضخوه بالحجارة حتى قتله فقال صلى الله عليه وسلم فهلا خليت سبيله وتركتموه . ثم اختلف الناس فيه فقال قائل : هلك ما عز وأهلك نفسه . وقال قائل : نرجو أن يكون توبة فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فقال : لقد تاب توبة لو تابها قتام من الناس قبلت منهم فلما سمع ذلك أصحابه طمعوها فيه وقالوا للنبي صلى الله عليه وسلم : ما صنع بجسده ؟ فقال : انطلقوا فاصنعوا به كما تصنعون بموتاكم من الفضل له والكفن والصلاة عليه والدفن له فانطلق أصحابه فصلوا عليه ودفنوه .

( الحديث الحادى والخسون ) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن أبى حنيفة ( ١ ) عن أبى الأسود عن أبى ذر رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال : إن أحسن ما غيرتم به الشعر الحناء والكم .

( الحديث الثانى والخسون ) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن علقمة بن مرثد عن عبد الله بن بريدة عن أبيه رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا بعث جيشاً أو سرية أوصى أصحابهم بتقوى الله فى خاصة نفسه وأوصاه بمن معه من المسلمين خيراً ثم يقول لهم : اغزوا بسم الله وفى سبيل الله فاقتلوا من كفر بالله لاتفلوا ولا تغدروا ولا تمثلوا ولا تقتلوا وليداً ولا شيخاً كبيراً وإذا لقيتم عدوكم من المشركين فادعهم الى الاسلام فان أسلوا فاقبلوا منهم وكفوا عنهم وادعهم الى التحول من دارهم الى دار المهاجرين فان فعلوا فاقبلوا منهم وكفوا عنهم وإلا فأعلموهم أنهم كأعراب المسلمين يجرى عليهم حكم الله الذى يجرى على المسلمين وليس لهم فى الفىء ولا فى الغنيمة نصيب فان أبوا ذلك فادعهم الى أن يؤدوا الجزية فان فعلوا فاقبلوا منهم وكفوا عنهم وإذا حاصرتهم قرية أو مدينة فأرادوكم أن تنزلوهم على حكم الله عز وجل فلا تنزلوهم على حكم الله عز وجل فانكم لاتدرون ما حكم الله فيهم ولكن أنزلوهم على حكمكم ثم احكموا



فيهم ما رأيتم وإن أرادوكم أن تعطوهم ذمة الله عز وجل وذمة رسوله فلا تعطوهم ذمة الله ولا ذمة رسوله ولكن اعطوهم ذممكم وذمم آبائكم فانكم أن تغفروا ذممكم وذمم آبائكم أيسر .

( الحديث الثالث والخمسون ) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن محمد بن الزبير عن عمران بن الحصين رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لا تذر في معصية الله عز وجل وكفارته كفارة يمين .

( الحديث الرابع والخمسون ) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن علقمة بن مرثد عن عبد الله بن بريدة عن أبيه رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إني نهيكم عن لحوم الأصاحي أن تمسكوا فوق ثلاثة أيام فأمسكوا ما بدا لكم وتزودوا فانما نهيكم ليوسع موسركم على فقيركم .

( الحديث الخامس والخمسون ) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن حماد عن إبراهيم عن عدي بن حاتم رضى الله عنه أنه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الصيد يقتله الكلب قبل أن تترك ذكاته فأمره النبي صلى الله عليه وسلم أن يأكله إن كان عالما وسمى الله عليه — يعني معلما .

( الحديث السادس والخمسون ) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن قتادة عن أبي فلاحة عن أبي ثعلبة الحشني رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه نهى عن كل ذي ناب من السبع وعن كل ذي مخالب من الطير .

( الحديث السابع والخمسون ) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن سعيد بن مسروق عن عباية (١) بن ربيعة رضى الله عنه أن بعيرا من إبل الصدقة قد فطلبوه فلما أعياهم أن يأخذوه رماه رجل بسهم فأصاب مقله فقتله فسألوا النبي صلى الله عليه وسلم عن أكله فقال : إن لها أوابدا وأوابدا الوحش فإذا خشيت منها فاصنعوا كما صنعتكم بهذا تم كلوه .

( الحديث الثامن والخمسون ) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن نافع عن ابن عمر رضى الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن لحوم الخمر الأهلية عام خير .

( الحديث التاسع والخمسون ) وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن موسى بن طلحة عن ابن الحواري عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه سئل عن لحم الأرنب فقال لولا أني أتخوف أن أزيد شيئاً أو أنقص منه لحدثكم ولكني مرسل إلى بعض من شهد الحديث فأرسل إلى عمار بن ياسر رضي الله عنه فأمره أن يحدث فقال عمار رضي الله عنه . أهدى أعرابي إلى النبي صلى الله عليه وسلم أرنباً مشوية فأمره النبي صلى الله عليه وسلم بأكلها .

( الحديث الستون ) وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن حماد عن إبراهيم عن عائشة رضي الله عنها أنه أهدى لها ضب فسألت النبي صلى الله عليه وسلم فنهاها عن أكله فجاء سائل فأمرت له به فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم . أتعلمين مالا تأكلين ؟ انتهت الأحاديث الستون التي انتقاها العفيف على بن عبد المحسن الدواليبي من مسند الحسن بن زياد نقلت جميعها من خطه لتكون كنماذج لمرويات الامام الحسن بن زياد اللؤلؤي الذي يعد من المكثرين من رواية الحديث بين أصحاب أبي حنيفة رضي الله عن الجميع ونفعنا بعلومهم أجمعين

## اسانيد اهل العلم في مسند الحسن بن زياد

وسندنا إلى ابن الدواليبي في روايته

يقول الحافظ شمس الدين بن طولون في العهرس الاوسط أخبرنا بهذا المسند النور محمد بن محمد بن الحمان بقراءة عليه عن أبي عبد الله محمد بن أحمد الحنفي سمعنا عن أبي العباس أحمد بن محمد العباسي عن أبي الحسن حيدرة بن محمد البغدادي عن أبي الفضائل صالح بن عبد الله بن الصباغ عن أبي المؤيد محمد بن محمود العربي الخوارزمي بسنده في جامع المسانيد إلى أبي الحسن محمد بن إبراهيم البغوي المعروف بابن حبش عن محمد بن شجاع الثلجي عن الحسن بن زياد (ح) قال وأخبرنا أبو بكر محمد بن أبي بكر بن عمر بن زريق عن أبي بكر محمد بن عبد الله الدمشقي ابن ناصر الدين وأبو الفضل أحمد بن علي بن حجر المهري وأم كان كمالية بنت محمد المسكي ثلاثهم عن أبي هريرة بن الزهري عن

محمد (١) بن عبد المحسن الدواليبي بالسند في الفصل السابق . (ح) وقال ابن زريق وأنبأنا به عاليا أبو الوفاء إبراهيم بن محمد الحلبي سبط العجمي شارح البخاري عن الصلاح بن أبي عمر عن الفخر بن البخاري عن ابن الجوزي عن إسماعيل بن أحمد السمرقندي عن أبي القاسم عبد الله بن الحسن الخلال عن عبد الرحمن ابن حمة عن ابن حبيش بسنده . ويقول الحافظ محمد بن يوسف الصالح مؤلف السيرة الشامية الكبرى في عقود الجمان في مناقب أبي حنيفة النعمان : أنبأنا به شيخ القضاة عمر بن الصيرفي عن الحافظ شمس الدين بن ناصر الدين عن أبي هريرة بن الذهبي عن زينب بنت الكمال عن عجيبة بنت محمد الباقداري عن مسعود بن الحسن الثقفي عن أبي الحسين بن المهدي بالله عن أبي الحسن عبد الرحمن بن عمر بن أحمد بن حمة عن محمد بن إبراهيم بن حبيش البغوي عن محمد بن شعاع عن الحسن بن زياد عن أبي حنيفة (ح) وساق الصالح بسنده أيضا عن شيخه الجلال السيوطي عن فاطمة بنت علي السيرفي عن أبي هريرة بن الذهبي عن محمد بن عبد المحسن الدواليبي بسنده في الفصل السابق . وله أسانيد أخر في الكتاب . وقال المسند الشيخ أيوب الخلوئي في ثبته . أنبأنا به ابن الأحذب عن النجم الماتامي عن أبي البقاء بن زريق عن ابن ناصر الدين عن أبي هريرة بن الذهبي عن محمد بن عبد المحسن الدواليبي بالسند السابق وله سند أخرى الكتاب . ويقول أبو المؤيد محمد بن محمود الخوارزمي في جامع المسانيد . وأما المسند الذي رواه الحسن بن زياد اللؤلؤي صاحب أبي حنيفة عن أبي حنيفة فقد أخبرني به المشايخ الأربعة محيي الدين يوسف ابن الجوزي بقراءتي عليه وإبراهيم بن محمود بن سالم وأبو نصر الأعز بن أبي الفضائل ومحمد بن علي بن بقاء وآخرون إذنا قالوا جميعا أخبرنا أبو الفرج ابن الجوزي عن أبي القاسم إسماعيل بن أحمد السمرقندي عن أبي القاسم عبد الله بن الحسن بن محمد الخلال عن أبي الحسن عبد الرحمن بن عمر بن أحمد عن ابن حبيش عن ابن شعاع عن الحسن بن زياد عن أبي حنيفة رضي الله عن

الجميع . وقال محمد عابد السندى مسند القرن المنصرم في حصر الشارد من اسانيد محمد عابد . ارويّه عن يوسف المزجاجي عن احمد بن محمد الأهدل عن خاله يحيى بن عمر الأهدل عن أبي بكر علي البطاح الأهدل عن عمه يوسف بن محمد البطاح الأهدل عن الطاهر بن الحسين الأهدل عن الحافظ ابن الديبع عن الشمس السخاوي الحافظ عن أبي عبد الله محمد بن احمد التدمري كتابة عن الصدر المبدومى عن التجيب عبد اللطيف عن ابن الجوزى بسنده . ومن هذا الطريق أيضا ساق المحدث عبد القادر بن خليل في المطرب المغرب الجامع لأهل المشرق والمغرب باسانيده الى السخاوي . وما حوى هذا المسند عبارة عن الاحاديث التى رواها الحسن بن زياد فى كتابه ( المجرد ) عن أبي حنيفة وقد سمع محمد ابن شجاع الثلجى ( المجرد ) من مؤلفه الحسن بن زياد وسمعه من ابن شجاع أبو الحسن محمد بن ابراهيم بن حبيش البغوى وهو الذى أفرد احاديث المجرد بالتدوين فنسب المسند اليه لقيامه بتدوينه ونسب ايضا الى الحسن بن زياد لانصال السماع به كما نص على ذلك ائمة هذا الشأن .

وأروى مسند الحسن بن زياد رضى الله عنه اجازة عن شيخنا الحسن بن عبد الله القسطلونى عن أحمد حازم الصغير عن محمد أسعد امام زاده عن محمد هبة الله البعلى عن صالح الجينى عن أبى المواهب بن عبد الباقي الجنبل عن أيوب بن احمد الخلوئى باسانيده فى ثبته الى ابن الدواليى بسنده وبأسانيد ابن طولوب فى المهرس الاوسط برواية الخلوئى عن ابراهيم بن الأحذب عن ابن طولوب وأرويه ايضا بسندى الى صالح بن ابراهيم الجينى عن ابيه عن خير الدين الرملى عن محمد بن عمر الجانوتى عن محمد بن يوسف الصالحى الحافظ باسانيده من طريق ابن الدواليى وغيره فى عقود الجمان ( ح ) وأرويه أجازة أيضا عن احمد طاهر القونوى العلائى عن الورى عن عبد الغنى الدهلوى عن محمد عابد السندى بسنده فى حصر الشارد ( ح ) وأرويه اجازة ايضا عن محدث اليمن الاكبر الحسين بن على العمري المعمر رحمه الله مكاتبة عن احمد بن محمد الساغى عن الحسن بن أحمد الرباعى عن عبد الله بن محمد

ابن اسماعيل الامير الصنعائي عن المحدث عبد القادر بن خليل كذك زاده  
باسانيد في المطرب المغرب الجامع لاسانيد اهل المشرق والمغرب . ( ح )  
وأرويه إجازة ايضا عن محمد صالح الامدى عن فالح الظاهري بسنده في  
حسن الوفا . وفي هذا القدر من سرد الاسانيد في مسند الامام الحسن بن زياد  
رضي الله عنه كفايه في معرفة مبلغ اهتمام اهل العلم باحاديثه في جميع الطبقات  
رغم تطاول آلسنة اناس على ذلك الفقيه العظيم كعادتهم في أبى حنيفة  
واصحابه من غير حجة رضى الله عنهم وعن سائر الائمة واصحابهم اجمعين .  
وسامح من تكلم فيهم عن جهل بمازلهم في العلم والاخلاص والخدمة للدين  
وعاقب من طعن فيهم عن خبيث طوية . وفساديه معاقبة الاشرار المفسدين .  
وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه اجمعين والحمد لله رب العالمين

## كلام بعض اهل الجرح في الحسن بن زياد

سبق بيان ما قاله اهل العلم في الثناء على الحسن بن زياد بالعلم والورع وسعة  
الرواية في الحديث والامامة في الفقه واليقظة وعلو النفس وكرم الخلال ولين  
الجانب والسجاء والاعتصام بالسنة . وفيما رواه ابن ابي العوام سئل الحسن بن زياد  
عن زفر أكان زفر يظن في الكلام ؟ فقال . سبحان الله ما اسخفك تقول لأصحابنا  
انهم نظروا في الكلام وهم بيوت العلم والفقه انما يقال نظر في الكلام فيمن  
لا عقل له . وهؤلاء كانوا اعلم بحدود الله عز وجل وبالله من ان يتكلموا  
في الكلام الذي تعنى . وما كان يهمهم غير الفقه والافتاء بمن تقدمهم . وذكر  
الحسن بن زياد أيضا عن زفر انه سأله رجلا فقال له : القرآن كلام الله .  
فقال له الرجل اغشوق هو ؟ فقال له زفر . لو شئت لك فكر في مسألة انا فيها ارجو  
ان ينفعني الله بعلمها اسخفك ذلك عن هذا الذي تمكرت فيه والذي فكرت فيه  
بلا شك يضرك . سلمه الله عز وجل ما رضى به منك . ولا تكلف نفسك مالا  
تكلف . وكان ابو يوسف أيضا يقول . القرآن كلام الله . ولا يزيد على ذلك  
شيئا . وكان أمانس يعدون ذاك بدعة فطبعة بل كفرا مع ان هذا وقوف عند  
ما وفي الكتاب والسنة لا اشتباه في قدم ما قام بالله ولا في حدوث ما قام

بالخلق . والمؤسف في المسألة اسراع من لا تحقيق عنده في موضع الخلاف الى  
الاكفار والتبديع قبل ان يعلم مراد القائل . ومثل ذلك التشنيع يرتد الى  
قائله من غير شك . وفتنة القول بخلق القرآن انتجت تناحرا بين الامة مدى  
الدهور فيما لا يعرف اغلبيهم وجوه الخلاف فيه فكانت مصيبة ترا كبت طلباتها  
على نوال العصور . وامتلات كتب الجرح المؤلفة من نقلة ذلك العصر بجروح  
لا طائل تحتها ولذلك قلت فيما علقت على شروط الاثمة للحارمي . ومن اشرف  
على سير المسألة بعد محنة الامام احمد يرى مبلغ ما اعترى الرواة من التشدد  
في مسائل يكون الخلاف فيها لفظيا . وعلى تقدير عده حقيقيا يكون المفضل في  
جانبيه حتما في نظر البرهان الصحيح . فليتهم لم يتدخلوا فيما لا يعنيههم واشتغلوا  
بما يحسنونه من الرواية ولو فعلوا ذلك لما امتلات كتب الجرح بجروح لا طائل  
تحتها كقولهم فلان من الواقعة الملعونة او من اللفظية الضالة او كان ينفي الحد  
عن الله فنفيناه او لا يستثنى في الايمان فمرجىء ضال او جهمي في غير مسألة  
الجبر وانكار الخلود ونحوها او كان لا يقول ان الايمان قول وعمل فتركناه او  
ينسب الى الفلسفة والزبدية لمجرد النظر في الكلام او ينظر في الراي وسحر  
ذلك مما لبسطه موضع آخر . ومن اخطر العلوم علم الجرح والتعديل ، وفي  
كثير من الكتب المؤلفة في ذلك غلو واسراف بالغ . ويظهر منشأ هذا  
العلو مما ذكره ابن قتيبة في ( الاختلاف في اللفظ ص ٦٢ ) ولا يخلو كتاب الف  
بعد محنة الامام احمد في الرجال من البعد عن الصواب كما لا يحى على اهل  
البصرة الذين درسو تلك الكتب بامعان . قال الرامهرمري في الفاصل بين  
الراوى والواعي : ( وليس للراوى المجرد ان يتعرض لما لا يكمل له فان تركه  
مالا يعنيه اولى به واعذر له وكذاك كل ذى علم . فكان حرب بن اسماعيل  
السيرجاني ( الكرماني صاحب المسائل عن اسحاق و احمد ) قد اكتب بالسماع  
واغفل الاستبصار فعمل رسالة سماها اُسنة ورجاءة تعجرف فيها . واعترض  
عليها بعض الدكسة من ابناء خراسان من يتعاطى الكلام ويدكر الرياسة فيه  
والتقدم فصنف في تلب رواه الحديث كتابا يلقط فيه كلام يحيى بن معين وابن  
الديني ومن كتاب الدليس للكرائسي وباربع ابن ابي خبشمه والبحار ما

شنع به على جماعة من شيوخ العلم خلط الفث بالسمين والموثوق بالظنين . .  
ولو كان حرب مؤيدا مع الرواية بالفهم لأمسك من عنائه ودرا ما يخرج من  
لسانه . ولكنه ترك اولاهها فامكن القارة من رامها . ونسأل الله ان ينفعنا  
بالعلم ولا يجعلنا من حملة اسفاره والاشقياء به انه واسع لطيف قريب مجيب اه)  
وقد ذكرت في التانيب ( ٤ ) عند ذكر أئمة الفقه وأتباعهم : وقدمت طوائف  
الامة على إجلال هؤلاء الائمة مكنتين بالآخذ والرد في الاحتجاج على المسائل  
والموازنة بين أدلة كل طائفة ، كما تقضى به أمانة العلم ، الى أن حدثت فتنة القول  
بخلق القرآن في عهد المأمون العباسي ، وكان بين رواة الحديث أناس لم يتقنوا  
النظر ولم يمارسوا استنباط الأحكام من الأدلة ، فاذا سئل أحدهم عن مسألة فقية  
لا يجملها صغار المتفقيين يجيب عنها بما يكون وصمة عار له أبد الأبد . . وكانت  
فتلات تصدر من شيوخهم في الله سبحانه وصفاته مما ينبذه الشرع والعقل في  
آن واحد ، فرأى المأمون امتحان المحدثين والرواة في مسألة كان يراها من أجلى  
المسائل ليقفهم موقف التروى فيما يرون ويروون فأخذ يمتحنهم في مسألة  
القرآن يدعوهم الى القول بخلق القرآن ويضطهدهم على ذلك ملوما فيما اختاره  
من الوسيلة في اختبارهم ، غير موفق فيما توغاه ، واستمرت هذه الفتنة من عهد  
المأمون الى عهد المتوكل العباسي ، ولقى الرواة صنوف الإرهاق طول هذه المدة  
فنههم من أجلب مرغما من غير أن يعقل المعنى . ومنهم من تورع من الخوض  
فيما لم يخض فيه السلف ، وكان نزاع القوم بحسب الظاهر فيما بالأيدي ، ودعوى  
قدمه تكون مكابرة . وأما الكلام الذي قام بالله سبحانه ؛ وهو صفة من صفاته  
تعالى فلا شك في قدمه قدم باقي صفاته الذاتية الثبوتية ، وكما صرح الامام أحمد  
بأن القرآن من علم الله وعلم الله قديم ، وبين أن القرآن باعتبار وجوده في  
علم الله سبحانه قديم ، ولكن دهما الرواة كانوا يعيدون عن تعقل محل النزاع  
وتحريره . وكان بين أهل الفوص على المعاني وبين نقلة الألفاظ جفاء متوارث ؛  
حيث كانت النقلة متمسكين بحرفية ما يروونه . غير معولين على أفهام الآخرين  
في النصوص ، يرمونهم بمناينة السنة عند عدم موافقة أفهام هؤلاء لأفهامهم

أنفسهم ؛ وفي هؤلاء المكثرين من الرواية بدون اهتمام بالفقه والدراسة يقول شعبة : كنت اذا رأيت رجلا من أهل الحديث يحىء أفرح به . فصرت اليوم ليس شيء أبغض إلى من أن أرى واحداً منهم . ويقول ابن عينية : أتم سحنة عين لو أدركنا وإياكم عمر بن الخطاب لأوجعنا ضرباً . ويقول الثوري : ليس طلب الحديث من عدد الموت ، ويقول أيضا : لو كان هذا الحديث خيراً لنقص كما ينقص الخير . ويقول عمرو بن الحارث — شيخ الليث — : ما رأيت علما أشرف وأهلا أسخف من أهل الحديث الى غير ذلك مما في جامع بيان العلم لابن عبد البر والمحدث الفاضل للرامهرمزي وغيرهما .

ومما زاد في الشقاق بين الفريقين انتداب قضاة في تلك البرهة لامتحانهم في مسألة خلق القرآن . وغالب هؤلاء القضاة كانوا يرون رأى أبي حنيفة وأصحابه في الفقه . ويميلون الى المعتزلة في مسائل الامتحان . فلما رفضت المنحة في عهد المتوكل أخذ رد الفعل مجراه الطبيعي . من غير أن يفيد مبادء المأمون شيئا مما كان يتوخاه ، سوى استفحال التعصب والطرف في الفريقين . وقد انقلب الاضطهاد في عهد المتوكل الى عكس سابقه . وكان أهل الرواية يغلب عليهم قلة التبصر في المسائل . يندفعون في الوقعة كلما ضاقت حججهم ابدافا لا يبرره دليل ولا شبه دليل . فسلوا سيف النقد على ممتحنينهم القضاة — بحق — وعلى أئمة هؤلاء القضاة في الفقه الذين لاناقة لهم في الأمر ولا جمل — من غير حق — حتى ساووا بين القضاة وأئمتهم الأبرياء . ولسان حال أبي حنيفة وأصحابه يقول :

غيري جنى وأما المعاقب عندي فكأنني سبابة المنتقم

وقد أطال عثمان بن سعيد الدارمي المجسم الوقعة فيه وفي بشر بن غياث وعحمد ابن شعاع الثلجي في نقضه طائفا أن القضية تكسب بالبذاءة ويقلب بها ضلاله هدى . وهو المثبت لله الحد والمساكن والثقل والمسافة ونحو ذلك مما يزهو أهل العلم مع هؤلاء إله العالمين منها . وهذا ذنب لا يغتفر عند الدارمي وأصحابه الحسوية فرموه وأصحابه عن وتر واحد ودوبوا فيه وفي أسحابه مثالب مختلفة بأسانيد مركبة أوحنتها اليهم غصبتهم الطالمة . فجعلوا رطبهم بأيدي أبي حنيفة



وأصحابه في الآخرة . يسامحونهم إذا شاءوا . ويقتصون منهم إذا أرادوا . كما كانت أفتيتهم بأيدي قضائهم في الدنيا باعترافهم . ومساعدتهم هي المجديرة بما عرف عن أبي حنيفة وأصحابه من سعة الصدر وكرم الخلال نحو جملة المعتدين وهم حينما طعنوا فيه إنما طعنوا ظانين أنه على الخطأ وهم على الصواب . ومن علم حالهم ربما يعذرهم في ذلك بخلاف أهل الفقه المخالفين . لأن اعتقاد الحنفية واعتقادهم واحد . ومدارك الفقه عند الفريقين متقاربة . والكل متمسك بالقياس في غير مورد النص . فإذا جاوز أحد هؤلاء في التقدح قرع الحجة بالحجة . واسترسل في اصطلاح مثالب . مسأير أهواء . فلا عذر له أصلاً . فلا يلقي مثله غير مقامع توقفه عند حده اهـ . وقد أجاد التاج بن السبكي في طبقاته الكبرى ( ١ - ١٨٧ ) بيان رد طعن المخالف في المذهب فيمن ثبتت إمامته وأمانته لكن يضيئ المقام عن نقل ذلك ، فليراجعها من شاء . فهناك تحقيق بديع لا يستغنى عنه باحث ، فالحسن بن زياد على إمامته في الفقه وأمانته في الصلح لم ينج كثير من تلامذته من ملازمة تلك الفتنة فلم يخلص هو وتلامذته من طعون شنيعة منهم ظلماً وعدواناً . ومن جاز الحد في الطعن على الحسن بن زياد أبو جعفر العقيلي حيث يقول في الضعفاء : ( الحسن بن زياد اللؤلؤي من أصحاب الثمان : حدثنا محمد بن عثمان سمعت يحيى بن معين عن الحسن بن زياد اللؤلؤي فقال : كان ضعيف الحديث . حدثني محمد بن عبد الحميد السمي قال حدثنا أحمد بن محمد الحضرمي . قال سألت يحيى بن معين عن الحسن بن زياد اللؤلؤي فقال : ليس بشيء . حدثنا الهيثم بن خلف الدوري قال حدثنا محمود بن غيلان قال لي يعلى : اتق اللؤلؤي . حدثنا أحمد بن علي الأبار قال حدثنا محمود بن غيلان قال قلت ليزيد بن هارون ما تقول ؟ في الحسن بن زياد اللؤلؤي قال : أو مسلم هو ؟ . حدثني محمد بن أبي عتاب المؤدب حدثني أحمد بن سنان القطان قال حدثني هيثم بن معاوية قال سمعت محمد بن إسحاق الأزرق يقول كنا عند شريك بالكوفة فجاء رجل خراساني رث الهيئة فقال يا أبا عبد الله قد فئت نفقاً وليس عندى شيء . وهاهنا من يعرف

ما أقول فكان شريكاً رقيقاً له فقال من يعرفك قال : الحسن بن زياد اللؤلؤى  
وحامد بن أبي حنيفة ، قال . لقد عرفت شراً لقد عرفت شراً . حدثني الفضل  
ابن عبد الله الجوزجاني حدثنا قتيبة بن سعيد أبو رجاء قال كنا عند شريك  
وهو يمل علينا إذ جاء الحسن بن زياد اللؤلؤى فقعده في آخر المجلس وغطى رأسه  
فبصر به شريك فقال اني أجد ريح الأنباط ثم رمى ببصره نحوه قال فقام الحسن  
ابن زياد فذهب . حدثنا احمد بن علي الأبار حدثنا محمد بن رافع النيسابوري قال  
كان الحسن بن زياد اللؤلؤى يرفع رأسه قبل الإمام ويسجد قبله قال وسمعت  
يقول : أليس قد جاء الحديث : من قطع سدره صوب الله رأسه في النار . أرايتم  
إن قطع نخلة ؟ قالوا إنما جاء الحديث في السدره قل فن قطع نخلة صوب الله رأسه  
في النار مرتين . حدثنا محمد بن عيسى حدثنا عباس قال سمعت يحيى يقول :  
الحسن بن زياد كذاب . حدثني ادريس بن عبد الكريم المقرئ . قال حدثنا  
اسحاق بن اسماعيل قال كنا عند وكيع فقبل له : السنة مجذبة فقال : كيف لا تجذب  
والحسن اللؤلؤى قاض وحامد بن أبي حنيفة ( هـ ) . فحمد بن عثمان في الخبر الأول  
هو ابن أبي شيبة الذي كذبه كثيرون ، واحمد بن علي الأبار بالغ العدا  
والتعصب ضد أبي حنيفة وأصحابه كما شرحت ذلك في نأيب الخطيب ، والمتعصب  
المعادي غير مقبول الرواية ولا الشهادة فيما يمس تعصبه عند أهل العلم ، وهو  
حيث كان من الحشوية يعادي أهل التنزيه . ولحمود بن غيلان الخراف غريب  
عن المزهة . وشأن الاختلاف في المذهب في باب الطعون مشروح في طبقات  
ابن السبكي . على أن من يعتقد أن الوقوف على أن ( القرآن كلام الله ) من غير  
زيادة شيء لم يرد في الكتاب والسنة عليه كفر . لا يستغرب منه أن يتساءل  
عن إسلام الحسن بن زياد على أن هذا القول لم يثبت عن يزيد بن هارون بذلك  
السند . ومن الغريب أنهم يطعنون طعننا مرأى في شريك ويحتجون بقوله المخالف  
للسنة . لأن الطعن في الأنساب وتعمير المرء بنفسه الذي اخاره الله له من خلان  
الجاهلية . وشريك ذاق اللسان مطعناً وإن كان فقيهاً جليلاً . وفيما رواه الأبار  
عن محمد بن رافع . معه شاهد يكذبه . وذلك أن ( كان ) يفيد الاستمرار .

ومن المستبعد أن يبقى محمد بن رافع خارج الصف والجماعة منعقدة حتى يشاهد سبق الحسن بن زياد على الامام على وجه الاستمرار . على أنك تعرف من هو هذا الأبار المأجور للطن في المزهة . وأما تكذيب يحيى بن معين وغيره له فلا يعدو أن يكون الحسن بهم في شيء أو أشياء . ومن الذي لا بهم أصلاً ؟ والواهم كاذب لإخباره بخلاف الواقع فيكون تكذيبه من قبيل تكذيب بعضهم لأبى حنيفة وغيره من أساطين العلم . والجارج في هذا الصدد هو تعمد الكذب عند أهل الفن ولم يدل عليه فلا يزيد على أن يكون واحداً في بعض رواياته ولا نجزيه أن نقول إن مثل هذا الإمام يتعمد الكذب من غير دليل . وأما قطع السدرة فلا يدل على حكم قطع النخلة عند المتمسكين بحرفية النص وأما القول بالأولوية قياساً له شأن عند أهل النظر . وسبق أن ذكرت خرافة إجداب السنو الجواب عنها بتكذيب ذلك من الخبر نفسه فلا داعي إلى إعادة ذكر الجواب عنها .

وهذا العقيلي لاسرافه البالغ في تحريج حملة الآثار انبرى الذهبي للدب عمن طعن فيه هذا العقيلي وقال بعد سرد اساءه رجال في ترجمة ابن المديني في ميزان الاعتدال . ( فالك عقل يا عقيلي اتدري فيمن تكلم كأنك لا تدري ان كل واحد من هؤلاء اوثق منك بطبقات ) . وزاد الخطيب على العقيلي في الولوغ في دم الحسن بن زياد والنهش في عرضه حتى قال الذهبي في تاريخه الكبير بعد ان ترجم للحسن بن زياد ترجمة واسعة : ( قلت : قد ساق في ترجمته ابو بكر الخطيب اشياء لا ينبغي لي ذكرها ) هكذا يقول الذهبي وان لم يربأ الخطيب بنفسه من الولوغ في دم مثله والنهش في عرضه مع ما له من حظ في النظر وسعة في الرواية بخلاف ابن عدى الذي لم يرزق حظاً مما يقوم به لسا به فضلاً عما يقوم به طرف تفكيره فمثله اذا سب وشم وطاوع الشيطان في الاساءة الى اهل النظر الذين بهم حفظ كيان الدين اعتقاداً وعملاً لا يستغرب لانه لا يميز بين صحيح الاستنباط وفاسده ويعد ما هو عليه هو الدين الصحيح والاعتقاد الرجيع فيؤيد من يؤيده عن جهل . ويعادى من يعاديه عن خرق ونزق معتمداً على

كل من هب ودب ، وتوغل في الكذب واغرب ، بل مستندا الى مجروحين جرحهم هو نفسه ايضا . وان اعتدل بعض اعتدال بعد اتصاله بأبي جعفر الطحاوي وآلف مستندا في احاديث ابي حنيفة لكن الجمل المتأصل في نفسه لا يقبل العلم الصحيح بل شخصه في حاجة الى بناء من جديد . فدعه يهذي الى ان يلقي جزاء خرقه في يوم الوعيد .

وفي كتاب النقض للدارمي عثمان بن سعيد المجسم ذكر الحسن بن زياد في صف بشر بن غياث ومحمد بن شجاع حينما يزن نولات جماعة على ابي حنيفة واصحابه حيث لا يعجبه تزييهم كما هو شأن الحشوية ظانا ان بذاءة اللسان تجعله على حق في اعتقاده التجسيم وكتابه نفسه يكشف عما ينطوى عليه من الزيف والضلال المبين . فكفى الله المؤمنين القتال

وبعد ان طبع تاريخ الخطيب ولسان ابن حجر اللذان حويا كل إساءة في الحسن بن زياد لا يجوز اغفال ما ذكرناه . ونحن في زمن غير زمن الذهبي فأقول . قال الخطيب في تاريخه ( ٧ - ٣١٥ ) : ( اخبرنا القاضي ابو العلاء محمد بن علي الواسطي اخبرنا ابو مسلم عبد الرحمن بن عبد الله بن مهران اخبرنا عبد المؤمن بن خلف النسفي قال سألت ابا علي صالح بن محمد عن الحسن بن زياد اللؤلؤي السكوني فقال ليس بشيء لا هو محمود عند اصحابنا ولا عندهم . فقلت بأي شيء تهمة ( ١ ) قال بداء سوء . وليس هو في الحديث بشيء ) . فالخطيب على ما تعلم من بالغ التعصب المؤدى الى رد خبره . وابو العلاء الواسطي شيخه يقول عنه الخطيب نفسه ( ٣ - ٩٦ ) : رأيت له أشياء سماعة فيها مفسود اما محكوك بالسكين او مصلح بالقلم . فيكون غير مؤتمن عنده — الا اذا كان خبره في الطعن في اصحاب ابي حنيفة — وعبد المؤمن ليس ممن يصدق فيه لانه كان ظاهريا طويل اللسان على اهل القياس . وصالح جزرة على سعة علمه في الحديث كان بذى . اللسان مداعبا أسوأ مداعبة . وهو القائل لمن رأى سوائه قد انكشفت : لا ترمد عينك . بدل ان يحجل ويستتر . وقد قال مرة لمن سأله عن التورى : كذاب . فكتب السائل قوله فخطبه احد

---

( ١ ) هكذا في اللسان . وفي تاريخ الخطيب المطبوع ( بهم ) . ( ز ) .

جلسائه مستكراً صنيعة ( لا يحل لك هذا فالرجل يأخذه على الحقيقة ويحكيه عنك ) . فقال : اما اصعبك من يسأل مثلي عن مثل سفيان الثوري يفكر فيه انه يحكي اولا يحكي كما في تاريخ الخطيب ( ٩ - ٣٢٦ و ٣٢٧ ) فيفيد جوابه هذا انه ممن لا يقبل قوله في الأئمة لضياح كلامه بين الهزل والجد والعجب من هؤلاء الانقياء الأطلهار استهانتهم بامر القذف الشنيع هكذا فيما لا يتصور قيام الخجعة فيه مع عليهم بحكم الله في القذفة . ومن يكون كما يصوره هذا الخبر كيف تكون له تلك الوجاهة والمكانة ؟ وكيف يلف حوله الحفاظ والفقهاء لا أخذ العلم عنه ؟ وكيف ينشئ عليه أهل العلم بالورع والزهد والتقوى والعلم الغزير ؟ كما سبق وكما سيأتي في رواية مثل الذهبي حيث يقول في تاريخه الكبير . قال ابن كاس النخعي حدثنا احمد بن عبد الحميد الحارثي . « رأيت أحسن خلقا من الحسن بن زياد ولا أقرب مأخذا منه ولا أسهل جانبا مع توفر فقهه وعلمه وزهده وورعه . ثم قال الخطيب ، ( أخبرنا الحسن بن محمد الخلال حدثنا محمد بن العباس حدثنا أبو بكر ابن أبي داود حدثني أبي عن الحسن بن علي الحلواني قال رأيت الحسن بن زياد اللؤلؤي قبل غلاما وهو ساجد ) . محمد بن العباس هو الخزاز كان يحدث بما ليس عليه سماعه في رواية الخطيب نفسه . فكيف يأتمن الخطيب مثله ؟ وأبو بكر بن أبي داود كذبه من الحفاظ أبوه وابن صاعد وابن جرير والآخرم وابن الجارود ومحمد بن يحيى بن منده وهو محتلق أرجوفة التسلق المعروفة وقراجع التأنيب ( ص ٦٨ ) . والحلواني لم يكن احمد يرضاه وساء كلام كثير من حملة العلم فيه كما في ( ٧ - ٣٣٥ ) من تاريخ الخطيب وان قبلت روايته فيما بعد ، وفي الخبر نفسه ما يشهد بتلفيق الخبر لأنه لا يتصور في أفجر البلاد وأفسق العصور أن يحدث مثل هذا من أي فاجر من غير أن يأتيه الموت من كل جانب ثم الرائي كيف يلبغ في دمه بالقاء الخبر إلى ألسنة الأخباريين من غير أن يرفع الأمر إلى أصحاب التأمل ليبقى جزء منه . ومن اجترأ على الاقتراء على كرم الله وجهه بشهادة حقاظ عليه بذلك التسلق المحتال يسهل عليه الاقتراء على الامام الحسن بن زياد وهذا ظاهر كل الطهور . والخطيب الذي نسب إليه في الشام

مانسب من مخالطة المرد كيف لا يتحاشى عن حكاية مثل هذه الفرية المكشوفة بمثل هذا السند. ومن علم مبلغ توغل الأجرى في معتقد الحشوية لا يصدق في المذمة ، وهو يروى عن أبى داود تكذيب الحسن بن زياد في كلام الخطيب تعويلا على رواية عن أبى ثور ، فسل ابن أبى حاتم . هل كان أبو ثور بحيث يتحاكم اليه في الحديث ؟ . وسل غيره ما إذا كان المتقل من مذهب الى مذهب بجلبة وضوضاء أحدثت تاجراً يؤتمن على ما يقوله في أصحابه القدماء ؟ على أن تكذيبه المروى عن أناس عند الخطيب في أسانيده رجال متكلم فيهم من أمثال ابن درستويه النراهمى والحسن بن أبى بكر وابن كامل والساجى ومحمد ابن سعد العوفى ومحمد بن أبى شيبة فلا يخرج على الروايات عنهم فيمن ثبت إمامته وأمانته على أنه ليس فى شئ . منها ما يدل على تعمد الكذب . فغاية ما فى الأمر أنها تحمل على أنه كان عنده بعض وهم فى بعض الاحاديث ، وهذا غير قادح عند أهل الفن ، بل نحمل التكذيب المطلق على الترهيم مطلقا ما لم يذكر ما يدل على التعمد فتعد مطلقه جرحا غير معمر . ومن عجيب صنع ابن عدى تدليله على كذب الحسن على ابن جريج بما أخبره عبد الرزاق بن محمد بن حمزة الجرجاني نا ابراهيم بن عبد الله النيسابورى ما خلف بن أيوب البلخى منذ سبعين سنة (١) ما الحسن بن زياد اللؤلؤى نا ابن جريج عن موسى بن وردان عن أبى هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال . ( من مات مريضا مات شهيدا ) قال ابراهيم فلغيت الحسن بن زياد فأون شئ . سأله عن هذا الحديث فحدثني عن ابن جريج بمثل ما كان أخبرنا به خلف عن أيوب . وهذا الحديث يرويه ابن جريج عن ابراهيم بن أبى يحيى عن موسى بن وردان ويقون ابراهيم ابن أبى عطاء هكذا يسميه فاذا روى عن ابن جريج عن موسى هذا الحديث يكون قد دلّسه اه وهذا كل ما فى كتاب ابن عدى فى التدليل على كذب الحسن على ابن جريج . ولا دليل فى ذلك على ما نخيله لأن غاية ما فى الأمر أن ابن جريج

---

(١) هكذا فى الأصل المخطوط لكن أراها محرفة عن ( سنين ) والله أعلم ( ز ) .

عن عن موسى في روايته له ، ، والعننة لا تفيد الاتصال عندهم - وابن جريج معروف بالتدليس في كتب أهل الشأن فيكون دلس في روايته للحسن وذكر الوسطة في رواية أخرى له ، ولو لم يكن ابن جريج ممن يدلس كما ذكره الذهبي في الميزان لساخ القول بأن الحسن يمكن أن يكون هو الذي أسقط الوسطة في السند لكن ابن أبي يحيى يكثر منه الشافعي ويوثقه وإن كان الجمهور على تضعيفه والذي يدل عليه هذا الحديث أن الحسن بن زياد كان كهو قبل سنين في حفظ الرواية وإبراهيم بن عبد الله السعدي النيسابوري معمر عاش نحو تسعين سنة لكنه لم يعاصر الحسن المتوفى سنة ٢٠٤ هـ بسبعين سنة بل توفي سنة ٢٩٧ هـ فيتعين أن العوالم ( سنين ) بدل ( سبعين ) والله أعلم .

والحسن بن زياد أيضاً معمر ، يناهز عمره تسعين سنة أو يزيد عند وفاته في المشهور وإن لم أجد في كتب التاريخ تحديد مولده والله سبحانه أعلم . وأما قول النضر ابن شميل للفتح بن عمرو الكشي بمناسبة حملته للكتب التي كتبها عن الحسن ابن زياد إلى مرو : يا كشي لقد جلبت إلى بلدك شراً كثيراً فمن قبيل غسله لكتب أبي حنيفة جوداً وتعصباً ، وما فعله المأمون من تأنيب النضر على ذلك معروف فلا داعي إلى ذكره هنا ؛ والله في خلقه شؤون . وأما ما ذكره ابن عدي في كامله . سمعت أبا جعفر بمصر يقول سمعت فهد بن سليمان يقول سمعت البويطي يقول سمعت الشافعي يقول قال لي الفضل بن الربيع أنا اشتيت مناظرتك واللؤلؤي قال فقلت له : لبس هناك . قال فقال أنا اشتيت ذلك . فقلت له . متى شئت قال فأرسل إلى فحضرني رجل ممن كان يقول بقولهم سم رجوع إلى قولي فاستبعت وأرسل إلى اللؤلؤي فجاء فأنا بطعام فأكلنا ولم يأكل اللؤلؤي فلما غسلنا أيدينا قال له الرجل الذي كان معي ما تقول ؛ في رجل قدف محصنة في الصلاة ؟ قال بعات صلاه . قال . فما حال الطهارة ؟ قال بحالها قال فقال له . فما تقول فمن ضحك في الصلاة ؟ قال تطلت صلاته وطهارته . قال فقال له . قدف المحصنات أيسر من الضحك في الصلاة ؟ قال . فأخذ اللؤلؤي نعله وقام . قال فقلت للفضل . هدوت لك . انه لبس هناك . ومن أحاط خبراً بهذا الخبر علم

أن دعوة الحسن بن زياد على سنه وإمامته الى بيت الفضل بن الربيع لمخله على مناظرة تليذ له انحاز الى الشافعي بتدبير مبيت مما يستاء منه مثله حقا ولذا لم يشاركهم في الأكل ولما رأى أن حديث المتحدث معه في مسألة الضحك في الصلاة كان بالقياس فيما ورد النص بخلافه استهجن ذلك وقام وذهب فلو كان المتحدث معه هو الشافعي نفسه لرأى منه ما يسجبه من قوة الحجة ، والقائل بقبول المرسل باشتراط اعتضاده أو من غير اشتراط ذلك لا يمكنه رد مرسى أبى العالية كما يقول ابن حزم لأن حديثه في الوضوء من الضحك في الصلاة لم يعيسوه إلا بالارسال ، وأبو العالية قد أدرك الصحابة رضى الله عنهم وقد اعتضد مرسله بمراسيل إبراهيم النخعي والحسن والزهرى فلا يمكن رد هذا المرسل بعد اعتضاده بتعدد المخارج ، فمحاولة ذلك التليذ رد النص بالقياس جهل يأباه شيخه أن يستمر على الحديث معه على تعنته ومجاهرته بمخالفة النص مع علمه بالمراسيل الواردة في ذلك عندما كان يلزمه في العلم قبل انتقاله الى مجلس الشافعي . كافي مسنده فلا يستفيد ابن عدى شيئا من ذكر هذه الحكاية ، وفهد بن سليمان شيخ الطحاوى من الثقات الأثبات ، وقد جمع عبد الحمى السكونى الآثار الواردة في حكم القهوة في الصلاة في جزء استوفاهما فيه وتكلم فيها بما يشقى غلة الباحث عن هذه المسألة . ومن أفدر ما لطح به ابن عدى كتابه ما حكاه عن ابن حماد — وهو منهم عنده — عن إبراهيم بن الأصبح ( وهو مجهول غير موثق ) عن ابن الحسن أحمد بن سليمان الرهاوى ( وكان صغيرا عند وفاة الحسن بن زياد ) كتبت عن الحسن بن زياد كتبه وكنت لزمته فرأيت يومافى الصلاة وغلالم امرد الى جوابه في الصب فلما سجد مد يده الى خد العلام فقرصه وهو ساجد فقارقه وجعلت على نفسى ان لا أحدث عنه ابدا ، ثم قال ابن عدى واخبرنى بعض اصحابنا عن ابن على الحافظ البلخى عن الحسين بن محمد الحريرى قال : رأيت الحسن بن زياد يلعب بزبصى . انظر الى ما سجله هذا الجلف باسم الجرح فقيه ما يتادى انه ليس عنده من العقل ما يفهم به ان هذا البهت معه ' يكذبه ويفضح الباهت الاثيم . والحاكى المجرم اللثيم . فأى فاسق فى افسق البلاد وافسق العصور يجترى ، على مثل هذا فى الجامع والجماعة صفوف من غير ان تأتبه الموت من كل جانب



واین كان هذا المتخلف عن الجماعة حتى شاهد ما جرى في موضع السجدة هو وحده دون الجماعة ؟ وكيف لم يرفع هذا المشاهد لما جرى تحت الصفوف المتراسة امر هذا الفاجر الى صاحب الشأن في الحضور ! بدل أن يبلغ في دمه وعرضه بعد وفاته ويعرضه للولوغ في عرضه هكذا مدى السهور ام كيف سكت المعتدى عليه على هذا الاعتداء ؟ ومن رأى هرما متهدما يقع منه هذا ؟ كل ذلك يدل على عقل هذا الحقود الكنود ودينه . والحسن بن زياد رضى الله عنه كان توفي سنة ٢٠٤ هـ وهو في سن الهرم والهدم يناهز عمره التسعين او يزيد . وقد ذكر البرهان الزرنوجي تلميذ صاحب الهداية في تعليم المتعلم ان الحسن بن زياد استمر على تعلم العلم اربعين سنة وعلى تعليمه وتفقيه المتفقيين واقضاء المستفتين اربعين سنة أخرى فيكون ابتداءه في تحصيل العلم في حدود سنة ١٢٤ هـ وهو ابن ثمان فيما أرى كما سيأتى الكلام على ذلك في آخر الترجمة فانظرو . فلا تقل سنه عند وفاته من نحو التسعين . والرهاوي توفي سنة ٢٦١ هـ فيكون في سن الصغر عندما أدرك الامام الحسن بن زياد فهل يتصور عاقل من هرم متهدم في اواخر العقد التاسع ان يقترف مثل هذا الفجور ؟ فذلك امور تكفى في تحطيم هذا البهت على رأس الباهت الانيم ولو لم ننظر الى السند فكيف والسند كما سبق . والحاصل أن من نظر الى هذه الاسطورة من أى ناحية من نواحي النظر تبين له انها محتلفة قطعاً وعمم مبلغ سقوط هؤلاء في النيل من أئمتنا الابرياء . وأما ادعاء لعبه بزب رضيع حكاية عن مجهول فجل فظيع فكأن هذا المتعامل لم يبلغه حديث تهليل الرشون عليه السلام لزبيبة الحسن أو الحسين عند البيهقي وغيره على أن وجود مجهول في السند يجعل الخبر مردوداً في أول خطوة وأما ما حكاه ابن ججر في اللسان عن محمد بن حميد الرازي : ما رايت أسوأ صلاة منه . فهو رواية ابن عدى ايضاً عن احمد بن حفص السعدي عن محمد بن حميد الرازي . فاحمد بن حفص معرور محلط صاحب مناكير . وقد قال ابن عدى نفسه عنه : حدثت بأحاديث منكراً لم يتابع عليها . فلا يصدق مثله في امام من أئمة المسلمين العباد المتبهدين . ومحمد بن حميد كذبه غير واحد

ولم يثن عليه إلا من لم يخبره . وهذا ايضا من الدليل على مبلغ مجازة الخصوم في محاولة وصم أئمتنا . على أن بعض الفقهاء يرى الاشتغال بالفقه والتفقيه افضل من اطالة الركعات حتى خكى العجل أن ابن مهدي كان يسيء الصلاة فنصح به من هو دونه ولا يكون هذا من مثله باخلال في أركان الصلاة بل بعدم الاطالة بقدر ما يرضاه المتعبدون والله اعلم . وتجد اغلب من ألف في الرجال كأثراب طير يتابع بعضهم بعضا من غير تمحيص الرواية . فلا داعي الى إيراد كل ما ذكر في كتبهم . واكتفى بحتم البحث بما ذكره الذهبي في تاريخه الكبير في ترجمة الامام الحسن بن زياد بحروفه مع تحيزه الى الحشوية وانحرافه عن اصحاب ابي حنيفة ولم ارد تقطيع كلامه وان كان فيه بعض تكرار لما سبق ، وما هي ترجمته عنده بحروفه : ( الحسن بن زياد الفقيه أبو علي مولى الانصار صاحب ابي حنيفة اخذ عنه محمد بن شجاع الثلجي وشعيب بن ايوب الصريفي . وهو كوفي نزل بغداد قال محمد بن شجاع سمعته يقول وسأله رجل : اكان زفر قياسا ؟ فقال ما قولك قياسا ؟ هذا كلام الجهال . كان عالما . فقال الرجل : اكان زفر نظر في الكلام ؟ فقال ما استخفك تقول لاصحابنا نظروا في الكلام . وهم ييوت الفقه والعلم . انما يقال نظر في الكلام فيمن لا عقل له . وهؤلاء كانوا أعلم بالله ومجوده من ان يتكلموا في الكلام الذي تعنى . ما كان همهم غير الفقه فان محمد بن شجاع الثلجي سمعت الحسن بن ابي مالك يقول كان الحسن بن زياد اذا جاء الى أبي يوسف اهتم أبو يوسف نفسه من كثرة سؤالاته . قال ابن كاس : اخبرني حدثنا احمد بن عبد الحميد الحارثي قال ما رايت احسن خلقا من الحسن بن زياد ولا اقرب مأخذا منه ولا اسهل به بما مع توفر فقه وعلمه وزهده وورعه وكان يكسو ماله ككسوة نفسه . وقال سمعت محمد بن عبيد الحمزاني يقول . سمعت يحيى بن آدم يقول . ما رأيت افقه من الحسن بن زياد . وقال ابن كاس ما محمد بن احمد بن الحسن بن زياد عن ابيه ان الحسن بن زياد استفتى واخطأ فيها فلما ذهب السائل ظهر له الحق فاكثرى مناديا فنادى ان الحسن بن زياد استفتى فاخطأ في كذا فمن كان اقنائه الحسن في شيء فليرجع إليه فإنا زاناه حتى

وجد صاحب الفتوى فأعله بالصواب . قال ذكرى الساجي : يقال اللؤلؤى كان على القضاء وكان حافظاً لقولهم يعنى اصحاب الراى فكان اذا جلس ليحكم ذهب عنه التوفيق حتى يسأل أصحابه عن الحكم فاذا قام عاد اليه حفظه . قال نبطويه : توفي حفص بن غياث سنة ١٩٤ هـ فولى مكانه الحسن بن زياد اللؤلؤى . قال احمد بن يونس لما ولى الحسن بن زياد لم يوفق وكان حافظاً لقول أصحابه فبعث اليه البكائي : انك لم توفق للقضاء وأرجو أن يكون هذا خيرة أرادها الله بك ، فاستعف فاستعفى واستراح . وقال محمد بن سماعة سمعت الحسن بن زياد يقول كسبت عن ابن جريج اثني عشر الف حديث كلها مما يحتاج اليها الفقهاء ، وقال احمد بن عبد الحميد الحارثي : ما رأيت أحسن خلقاً من الحسن بن زياد ولا أقرب مأخذاً ولا أسهل جابياً وكان يكسو مماليكه كما يكسو نفسه . ضعفه ابن المديني . وكان له كتب في المذهب ، وقال محمد بن رافع كان الحسن اللؤلؤى يرفع رأسه قبل الامام ويسجد قبله . قلت ( أى الذهبي ) : قد ساق في ترجمة هذا أبو بكر الخطيب أشياء لا ينبغي لي ذكرها . وتوفي سنة أربع ومائتين فقد روى القراءة عن عيسى (١) بن عمر ، و ذكرى بن سياه . وروى عنه الحروف الوليد (٢) بن حماد اللؤلؤى ) انتهى ما ذكره الذهبي في تاريخ الاسلام المحفوظ بدار الكتب المصرية تحت رقم ٤٣ - في المجلد الحادى عشر منه - ولم يتحاش الخطيب ولا ابن حجر من ذكر أمور ظاهرة الاختلاف في هذا الامام العظيم في حين أن الذهبي اجتنب ذلك ، وفي ذلك عبر ، وقد سبق ذكر جميعها مع تفنيد المفند منها وقد ساق ابن حجر في اللسان جميع ما قبل فيه عن كل من هب ودب بهشاشة بهشاشة من عن تمحيص ولا تورع ثم قال : ( قلت مع ذلك كله أخرج له أبو عوانة في مستخرجه والحاكم في مستدركه وقال مسلمة بن قاسم كان ثقة رحمه الله تعالى ) . بل ذكره ابن حبان في الثقات كما في كشف الاستار عن رجال معاني الآثار ، فأخرج أبى عوانة لحديثه في مستخرجه على صحيح مسلم في حكم التوثيق

(١) : أبو عمر الحمداني مقرئ الكوفة بعد حمزة من أصحاب عاصم وأبي عمرو (ز) .

(٢) : روى الحروف عنه ابنه إبراهيم (ر) .

كما أن إخراج الحاكم في مستدرکه على الصحيحين لحديثه أيضا توثيق له من الحاكم  
وقول مسلمة بن قاسم القرطبي توثيق صريح ، وزد على ذلك ذكره في ثقات ابن  
حبان في رواية صاحب كشف الأستار ، وقال البدر العيني في المغاني : كان الحسن  
ابن زياد محبا للسنة جداً مشهوراً بالدين المتين كثير الفقه والحديث ، عفيف النفس  
فمن هذه صفاته كيف يرى . بما ذكره . اهـ ، وفي طبقات علي القاري عد الحسن  
ابن زياد من جدد لهذه الأمة دينها كما في مختصر غريب أحاديث الكتب الستة  
لابن الأثير اهـ . وقال الصيمري : أخبرنا عبد الله بن محمد الأسدي قال أخبرنا  
أبو بكر الدامغانى الفقيه قال أخبرنا الطحاوى : ان الحسن بن زياد والحسن بن  
أبى مالك توفيا جميعا سنة أربع ومائتين رضى الله عنهما وعن جميع أئمة الدين اهـ .  
ولم أر تعيين مولده فيما اطلعت عليه من الكتب إلا أن برهان الاسلام  
الزرنوجى - تليذ صاحب الهداية - ذكر في تعليم المتعلم أنه دام على تحصيل العلم  
أربعين سنة واستمر على تعليم العلم والإفتاء أربعين سنة أخرى فجموع هاتين  
المدتين ثمانون سنة وكان ابتدأه في التعلم في سن تمكنه من ذلك نحو ثمانى سنوات  
على أقل تقدير فيكون مولده سنة ١١٦ هـ تقريبا لاتحديداً ، والذي حملى على  
القول بذلك هو ما وقع في تعليم المتعلم الزرنوجى المذكور تحت عنوان ( فصل  
في وقت التحصيل ) : ( قيل وقت التعلم من المهد الى اللحد . دخل الحسن بن  
زياد في التفقه وهو ابن ١٠ ان ولم يبت على الفرائض أربعين سنة فأفنى بعد ذلك  
أربعين سنة اهـ ) . يريد أنه لم يحدد العلم وقت بل العمر كله وقت للعلم من المهد  
الى اللحد كما فعل احسن بن زياد حيث بكر في طلب العلم واستمر وهو يسهر في  
هذا السبيل أربعين سنة ثم استمر على الإفتاء والتعليم أربعين سنة أخرى . وقد  
وقع في متن بعض شروحه لبعض علماء الأتراك ( وهو ابن ثمانين ) بدل ( وهو  
ابن ثمان ) حتى جعل عمره يبلغ مائة وستين سنة ، وهذا غلط بحت وتعمير  
صرف من بعض النساخ المساخ في نظرى ، لمخالفة ذلك للعتاد والسباق . وفي  
حظ الرسالة المعروف عند الأتراك ربما لبس ثمانين بثمانين . وأما  
ما حكاه الحاكم في عمر صالح بن كيسان فلا يستند الى أصل وثيق كما ذكره أهل

العلم ، فلا داعى لقول القائل : ( وبعد سبعين ابن زياد طلب ) مع تشديد  
 الياء للنظم ولا لإصلاحه بتحويل المصراع الى : ( وبعد سبعين ابن كيسان طلب )  
 بل حققهما جميعا أن يشطبوا لابتنائهما على أوهام متراكبة ، على أن النظم كان  
 يصح لو قدم ابن زياد وقيل : ( وابن زياد بعد سبعين طلب ) والله أعلم . انتهت  
 ترجمة الحسن بن زياد رضى الله عنه وعن سائر أئمة الاجتهاد ونفعنا بعلومهم أجمعين .



## (٢) - محمد بن شجاع الثلجى

أصله ونشأته ومنزله فى العلم

هو الإمام أبو عبد الله محمد بن شجاع الثلجى البغدادى . وهو منحدر النسب من ثلج بن عمرو بن مالك كما ذكره البدر العيني فى البناية ، فيكون قضاعيا . ومن يقول عنه ابن الثلجى يريد به انتقاصه بأن أباه كان بايع ثلج فنسب اليه ، ومنهم من يزيد فى الطنبور نفمة أخرى فيقول عنه ابن التلاج لخط منزلته بأن والده كان تلاجاً . فإذا عليه ؛ لو صح أن أباه كان تلاجاً بعد أن بلغ هو وصار إماماً رغم حساده ؛ ونسبته إلى بلغ تصحيف بحث . وإن ذكره القرشى على الاحتمال . ولدرجته الله فى بغداد فى ٢٣ من رمضان من سنة ١٨١ هـ ونشأ بها وأقبل على العلم إقبالا عظيما إلى أن أصبح إماما قوى الحجة فى العلوم واسع الآفاق فى الفقه والحديث وانتشر صيته فى الآفاق ، ولم تنحصر شهرته بالعراق ، وغاية ما يعاب به أنه لم يكن يعامل العامة وحتوية زمنه بالسياسة مترفعا عن المداينة مفضلا الصراحة فى كل شيء فطالت السنة كثير من مخالفه بأنه ؛ إلى المعتزلة ويخالف السلف ، ولم يكن له أى مخالفة للسلف الصالح ، وإنما كانت مخالفته لثابتة عصره الدين لا يميزون بين السنة المسلوكة ، والبدعة المتهوكة . ولا بين الحق والباطل ممن حرمهم الله العلم والفهم والعقل الوازع عن التوغل فى إثارة الفتن كما لا يخفى على من درس تاريخ عهده بامعان ، تخرج فى الفقه والحديث على الحسن بن زياد وأخذ عن الحسن بن أبي مالك ، وإسماعيل بن حماد بن أبي حنيفة . وعبد الله بن داود الحريبي . والمعل بن منصور . وحبان صاحب أبي حنيفة . وأبى عاصم النبيل ؛ وأبى أسامة ؛ وأبى معشر . وأبى نصر التمار . وموسى بن سليمان الجورجاني . وإبراهيم بن إسحاق الطالقاني وإسحاق بن سنيان الرازي . وإسماعيل بن عليه . ووكيع . والواحدى . وبشر بن غياث ، ويعقوب بن آدم . وأبى محمد تيزينى . وعبيد الله بن موسى . ومحمد بن عبيد الصنافسى . وإسماعيل بن القيس . وأبى على الرازي . ويعقوب بن أيوب البلجى . وغيرهم .

من أئمة الفقه والحديث . ومن تفقه عليه وحدث عنه ابنه أحمد بن محمد  
ابن شجاع . والقاسم بن غسان القاضي ، وأبو بشر محمد بن أحمد بن حماد  
الدولابي الحافظ . وأحمد بن أبي عمران شيخ الطحاوي ، ويعقوب بن  
شيبه السدوسي الحافظ . وحفيده محمد بن أحمد بن يعقوب . وهو آخر من  
روى عنه . وأحمد بن الحسن بن صالح البغدادى . وأحمد بن القاسم البرقي ،  
وعبد الوهاب بن عيسى بن جنية (١) وعبد الله بن أحمد بن ثابت البزار وأحمد بن  
موسى القمي . وعبد بن صيب . وأبو عبد الله محمد بن عبد الله الهروي . وذكر يا بن يحيى  
النيسابوري . وعبد الملك بن حمدان وأبو جعفر محمد بن اليان . وأبو الحسن  
محمد بن إبراهيم بن حبش البغوي - مدون مسند الامام الحسن بن زياد تهريدا  
لأحاديث كتابه ( المجرد ) بحق سماعة من ابن شجاع بروايته عن الحسن بن زياد  
عن أبي حنيفة كما فعل ابن مطر النيسابوري في مسند الشافعي بحق سماعة لكتاب  
الأم من أبي العباس الاصم عن الربيع المرادي عن الشافعي رضي الله عنهم أجمعين  
وحيث أن محمد بن شجاع مكث للغاية من الحديث كما سبق يحتاج استيفاء ذكر  
شيوخه إلى تأليف خاص وتفريغ خاص . وكذلك ذكر أصحابه وتلاميذه لما  
نشر الله سبحانه له في بلاد كثيرة شرقا وغربا من علومه ومؤلفاته بواسطة  
هؤلاء الاصحاب والتلاميذ الذين انتشروا في الآفاق . وكان ذلك لبالح إخلاصه  
في خدمة الفقه والحديث رغم كثرة خصومه من الخصوبة .

## ثناء اهل العلم على محمد بن شجاع

بالعلم والورع والتعبد

قال أبو عبد الله الصيمري : ومن أصحاب الحسن بن زياد محمد بن شجاع  
 الثلجي وهو المقدم في الفقه والحديث وقراءة القرآن مع ورع وعبادة اه قال  
 الذهبي في سير النبلاء : أحد الأعلام سمع من ابن علي ووكيع وأبي أسامة وطبقتهم  
 وأخذ الحروف عن يحيى بن آدم والفقه عن الحسن بن زياد وكان من بحور  
 العلم وكان صاحب تعبّد وتهجد وتلاوة وله كتاب المناسك في نيف وستين  
 جزءا وعاش حسنا وثمانين سنة ومات سنة ٢٦٦ هـ . اه وقال محمد بن اسحاق  
 النديم في الفهرست : أبو عبد الله محمد بن شجاع الثلجي مبرز على نظرائه من  
 أهل زمانه . وكان فقيها ورعا ثباتا على آرائه . وهو الذي فتق فقه أبي حنيفة  
 واحتج له وأظهر علله وفواه بالحديث وحلاه في الصدور . وكان من الواقفة  
 إلا أنه يرى رأى أهل العدل والتوحيد — ثم قال : قرأت بخط ابن الحجازي  
 أنه قال محمد بن شجاع قال لي اسحاق بن ابراهيم المصعبي — وكان لي صديقا —  
 دعاني أمير المؤمنين فقال لي اختر لي من الفقهاء رجلا قد كتب الحديث وتفقه  
 به مع الرأي وليكن مديد القامة جميل الخلقة خراساني الاصل من نشأة دولتنا  
 ليحامي على ملكنا حتى أقلده القضاء . قال : فقلت لا أعرف رجلا هذه صفته غير  
 محمد بن شجاع وأنا أقاضيه في ذلك . فان فاعل . فاذا أجابك فصر به إلى فقال  
 فدولك يا أبا عبد الله ! فقلت أيها الأمير لست الى ذلك بمحتاج وإنما يصلح  
 القضاء لأجل ثلاثة (١) لمن يكتسب مالا أو جاها أو ذكرا . فأما أنا فإلى  
 واقر . وأنا غني . وإن الأمير ليوجه إلى بالمال لأقره . ولو احتجت الى شيء  
 منه لأخذته . وأما الذكر فقد سبق لي عند من يقصد ما من أهل العلم والفقه  
 ما فيه كفاية اه ومن الموفق المبكي في المناقب ( ١ — ٩٥ ) : وذكر محمد بن

(١) يعني اذ لم يسكن العالم معينا للقضاء لاهامه العدل وكان في عصره من

يولى القضاء بكثرة (ز)



شجاع في تصانيفه أيضا وسبعين ألف حديث عن النبي ﷺ مما فيها نظيرها من الصحابة اه وهذا توسع بالغ في الحديث والاثر من مرفوع وموقوف فمثله يكون خيرا بوجوه اختلاف الروايات في الحديث وآراء الصحابة فيكون حال الميزة في الاجتهاد جدا - لو لم يكن كافرا وكذابا في نظر بعض النقلة - وقال الحافظ عبد القادر القرشي : محمد بن شجاع الثلجي من أصحاب الحسن ابن زياد وكان فقيه أهل العراق في وقته والمقدم في الفقه والحديث وقراءة القرآن مع ورع وعبادة مات فجأة في سنة ست وستين ومائتين ساجدا في صلاة العصر . روى عن يحيى بن أكثم ووکیع حكاة الصيمري قال الذهبي : تفقه على الحسن بن زياد . وآخر من حدث عنه محمد بن أحمد ابن يعقوب بن شيبة اه وأرى ما في نسخة القرشي من ذكر يحيى بن أكثم تحريفاً من يحيى بن آدم وهو المذكور في الكتب في عداد شيوخه وان كان من الممكن أخذه عنه لمعاصرتة له . وقال البدر العيني في البناية (١) له تصانيف كثيرة فان قلت أهل الحديث يشنعون عليه تشنيعا بليغا ونقل ابن الجوزي عن ابن عدى أنه كان يضع الحديث في التشبيه وينسبها الى أهل الحديث قلت من جملة تصانيفه كتاب الرد على المشبهة فكيف يصح عنه ذلك وكان دينا صالحا عابدا فقيه أهل الرأي في وقته اه وقال علي القاري في طبقات الحنفية هو فقيه أهل العراق في وقته والمقدم في الفقه والحديث وقراءة القرآن مع ورع وعبادة . قال الحاكم روى محمد بن أحمد بن موسى القمي عن أبيه عنه كتاب المناسك له في نيف وستين جزءا كبارا دقا . وله تصحيح الآثار - وهو كتاب كبير . وكتاب النوادر ، وكتاب المضاربة . وكتاب الرد على المشبهة . وله ميسل الى المعتزلة . وقال

---

(١) وهذه من أحسن شروح الهداية في استيفاء أدلة الاحكام : وطبعت البناية شرح الهداية في الهند قديما لكنها في غاية السقم : وبما في دار الكتب المصرية ومكتبة رواق الاتراك بالأزهر الشريف من الأجزاء تم نسخة من الشرح المذكور بخط الشارح لعل الله سبحانه يوفق بعض أصحاب المطابع لاعادة طبع هذا الشرح المفيد من تلك النسخة ليعم نفعه . (ز)

أبو الحسن علي بن صالح حكى لي جدي أنه سمع الثلجي يقول ادفنوني في هذا البيت فإنه لم يبق فيه طابق الا ختمت فيه القرآن اه . وسأحدث إن شاء الله تعالى عما كان النقلة ينقمون عليه مع الرد عليهم بقرع الحججة بالحجة لا بالتهور والافتداح كما هو دينهم منذ ثوران فتنة القول بخلق القرآن . قال ابن كامل : كان فقيه العراق في وقته اه ولفظ الحاكم في معرفة علوم الحديث ( ٢٢٤ ) : وأما أبو عبد الله محمد بن شجاع الثلجي فإنه كثير الحديث كثير التصنيف رأيت عند أبي عبد الله محمد بن أحمد بن موسى الضمى خازن السلطان عن أبيه عن محمد بن شجاع كتاب المناسك في نيف وستين جزءا كبارا دقاها اه . وهذا العالم الجليل المعروف ببين الحفاظ بكثرة الحديث وكثرة التصنيف وبالغ العبادة والتلاوة المختوم له بحجر يسمى كثير من حشوية الرواة في الاساءة الى سمعته كذبا وزورا فمن لا يصدق في مثل أبي حنيفة وأصحابه باعتباره ظيونا متهما كيف يصدق في باقي علماء المذهب ؟ فانخداع بعض من ألف في الرجال من علمائنا المتأخرين بما سطره أهل العدوان من الحشوية وتصديقهم في فريق دون فريق بما يؤسف له وذلك من جهلهم بالدخائل في كلمات هؤلاء النقلة وعدم دراستهم لكتب الرجال كما يجب جريا مع التقليد الأعمى والله ولي الهداية . وفي تكملة الرد على نوبة ابن القيم ( ٩٦ ) بعض بسط في ذلك .

## رأيه في مسائل الاعتقاد التي كان يجري

### النقاش فيها بين أهل عصره

وقد ذكرت في تأييب الخطيب ( ٥٥ ) بسند محمد بن شجاع عن أبي حنيفة في قصة طويلة عن سؤال بعضهم أصحاب أبي حنيفة عن مسألة خلق القرآن وسكوته عن اجواب لغيره شيعهم وحكايتهم له ما جرى عند ودومه الى ان قال . في كان جوابك فيها ؟ فقال لم تكلم فيها سني . وخشينا ان تسكلم بشيء تنكره . فسرى عنه واسر رجمه . وقال جزاك الله خيرا جزاك الله خيرا احفظوا وصبروا ولا تسكلموا فيها بكلمه واحده ابدا . ولا سألوا عنها أحدا

أبدا . انتهوا إلى أنه كلام الله عز وجل بلا زيادة حرف واحد ما أحسب هذه المسألة تنتهى حتى توقع أهل الإسلام في أمر لا يقومون له ولا يقصدون . أعاذنا الله وإياكم من الشيطان الرجيم اه . وقد نقلنا أيضا بسند محمد بن شعاع عن الحسن بن زياد والحسن بن أبي مالك وغيرها عن أبي يوسف وزفر وغيرهما مثل هذا الرأي في حسن التقاضى ومخات النظر والتأنيب وغيرها . وبهذا الرأي الذى كان يدين به محمد بن شعاع يعده الثقلة من الواقفة بل يكفرونه فسبحان قاسم العقول . والقول بأن القرآن كلام الله والسكوت عما زاد على ذلك بما لم يرد في الكتاب والسنة هو الصواب القاطع للنزاع المهدى . للعقول الشائره كما هو ظاهر . وحاشى أن يريد هو ولا أحد من أصحاب أبي حنيفة أن القرآن باعتبار وجوده العلى في علم الله حادث أو أن يريد أحد منهم قدم ما بأيدي البشر من القرآن في الأذهان والالسنه والصحف ليكونوا كفارا في الحالتين لأن القول بحديث القديم أو بقديم الحادث من أشنع أنواع الكفر عند من يعقل ما يقال له وأما القول بما قال به محمد بن شعاع نقلنا عن أئمتنا من الوقوف حيث وقف الكتاب والسنة من غير زيادة شيء على قولنا ان ( القرآن كلام الله ) كما توارثه أئمتنا فهو محض الصواب ولب الحكمة فلو كان أهل الشأن أخذوا بذلك لفترت الفتنة ورجع الجميع الى رشدهم . وانصرفوا الى ما فيه خيرهم . لكن وقع ما كان ينوقه الامام الاعظم ووصل الأمر الى حد لا كفار من يقول بهذا الصواب . ومجئيد ذلك في الكتب مدى الاحقاب . وهذا هو الذى بسببه كان يرمى محمد بن شعاع بالميل إلى الاعتزال وحاشاه من ذلك بل كان من أبعد خلق الله عن الانحياز لإحدى هاتين الصائفتين المحتزلة والحشوية بل كان حنيفا حنفيا لا يميل إلى هؤلاء ولا إلى هؤلاء بل كان يقسو بعض قسوة على أهل المغالاة فجازوه جزاء سنار . والله سبحانه يكافئه على صدق جهاده في سبيل الدين وقمع المبتدعين مكافأة المتقين . وموعدنا في الكلام عن الباعث الى تقولات الثقلة فيه المبحث الآتى فسندافع عنه فيما هو مطلوب فيه ان شاء الله تعالى بما نرجو المثوبة فيه .

## التحدث عما رماه به بعض الجارحين

من خصوم المنزهين

لابن عدى انحراف عجيب عن أبي حنيفة وأصحابه فلا يجد في كتابه (الكامل) كلمة واحدة في الثناء على واحد منهم بل كلامه كله تجريح وتشنيع فيهم مع أنهم قادة الأمة في الفقه والعقيدة من أقدم العصور إلى اليوم وإلى ما شاء الله بل لا يستطيع أحد ممن يعي ما يقول أو يقال له توهين مداركهم في الكتاب والسنة في الفروع والأصول والعقيدة بل يافى أبواب المذاهب الفقهية انتهجوا منهاجهم الفقهية باستدراك ضئيف يناقشهم المتأخرون في ذلك وسبقهم بالفصل تحت اعتراف الجميع إلا من طمس الله بصيرته فأصبح يتخبط في مكابرة الحقائق ولذا قال ابن الأثير في جامع الأصول ما معناه لولا أن الله سبحانه جعل سرأى في أبي حنيفة لما اتخذ شطر الأمة المحمدية قدوة في دين الله يتعبدون الله بمذهبه من أقدم العصور إلى اليوم . ثم يشكروا الشكوى من بعض أهل مذهبه حيث يتعاملون على هذا الامام الفذ . وأطال الكلام في ذلك . والواقع أن أقل ما يقال في اتباعه أنهم شطر الأمة المحمدية . والصحيح أنهم ثلثا الأمة كما حقق على القارى في شرح المشكاة والتدليل على ذلك سهل ميسور . فيكون التطاول والتعامل عليه استهانة وعداء وتحاملا على معظم الأمة المحمدية ووزر ذلك لا شك عظيم . ونحن على استعداد للنظر في كل نقد يوجه إلى واحد من أئمتنا وقبول ما يبرهن عليه منها بكل إنصاف لكن من مراه يملأ كتابه كله بمطالب شنيعة في جميع أئمتنا من غير ذكر أى منقبة لواحد منهم باسم القيام بتجريح المجرحين من نقلة العلم فكشف عن اتجاهه السار وبدى ما ينطوى عليه من سوء النية وفساد الطوية باعتبار أن عمله ذلك إهانة للامة . وإمتنان لليلة حيث عدم اتخذوا شرار خلق الله قدوة في دين الله فنناقش ابن عدى المصدى على كلماته الخارجة عن الاتزان ومن عيوب ابن عدى في الكامل أخذه التسيوخ بعيوب الرواة عنهم . وهذا إخبار في الميزان كما يشير إلى ذلك الذهبي والسجواي وغيرهما وابن عدى يقول في الكامل في ترجمة الامام أبي عبد الله محمد بن

شجاع الثلجى رضى الله عنه : ( محمد بن شجاع أبو عبد الله الثلجى ، من أصحاب  
الرأى متعصب سمعت موسى بن القاسم بن موسى بن الحسن بن موسى بن  
الاشيب يقول : كان ابن الثلجى يقول من كان الشافعى ؟ انما كان يصحب بريرا  
المغنى . فلم يزل يقول هذا الى أن حضرته الوفاة فقال : رحم الله أبا عبد الله  
- يعنى الشافعى - وذكر عليه وقال : قد رجعت عما كنت أقول فيه قال الشيخ -  
يعنى ابن عدى - وكان يضع أحاديث فى التشبيه ينسبها الى أصحاب الحديث  
ليثلمهم به ، روى عن حبان بن هلال - وحبان ثقة - عن حماد بن سلة عن  
أبي المهزم عن أبي هريرة عن النبي عليه السلام قال : ان الله خلق الفرس فأجراها  
ففرقت ثم خلق نفسه منها ، مع أحاديث كثيرة وضعها من هذا النحو فلا تحب أن  
نشتغل به ، لانه ليس من أهل الرواية حمله التعصب على أن وضع أحاديث ليلثلم أهل  
الائثر اهـ . و ( أحاديث ) فى الموضوعين ( أحاديث ) فى عبارته حيث لم يكن يرعى قواعد  
النحو لانه كان عاميا لحانا ليس عنده من العربية ما يقوم به لسانه فضلا عن أن يكون  
حائزا لعلم يقوم به فكره ، وقد فسد بمعاشرة ابن أبي داود المعروف ، وكل ما فيه  
اطلاعه على قاطر النقلة الرحل لأجل كتابة الاحاديث من الشيوخ . فنستأنس برواياته  
مع النظر فى أسانيده ولا نجاريه فى جمالاته تعبيرا وتفكيكا . هذا ما نذكره عرضا  
أما قوله : من أصحاب الرأى فنعم لانه كان صاحب عوص وفهم فى الكتاب  
والسنة ، ولا فقه حيث لا رأى وفقهاء الصحابة والتابعين كلهم من أهل الرأى ،  
والآثار فى ذلك مسرودة فى جامع بيان العلم والفقيه والمتفقه ، ولذا ذكر ابن  
قتيبة فى المعارف ما لك بن أنس فى عداد أهل الرأى ولا أدرى لماذا لم يذكر  
امام ابن عدى فى احد فريقى الرأى والحديث وأماريه بالتعصب فلم يدل  
عليه ، وانما التعصب هو التحزب لرأى أو طائفة بدون إقامة حجة وهو الذى  
مضى عليه ابن عدى فى كامله . فيكون هذا محاولة منه أن يرميه بدائه . وطريق  
ابن شجاع فى الآراء والمسائل إقامة الحجة عليها كما تجد مصداق ذلك فى كتب  
المذهب . وأما قوله : من كان الشافعى ؟ ومواخذته على مصاحبته المغن فمس  
قبيل ما رواه محمد بن اسحاق النديم فى الفهرست عن أبي القاسم الحجازى عن

محمد بن شجاع قال : ( كان يمر بنا في زى المغنين على حمار وعليه رداء محشو وشعره مجعد ) فلا أستسيغ أن يتكلم أحد في إمام من أئمة المسلمين بمثل هذه اللهجة ولا شك أن هذا الزى الذى كان يتزيا به الامام هو زى أهل الحجاز وكان ابن شجاع يرى ورود بعض المغنين من الحجاز بهذا الزى فظن أنه زى المغنين . وأهل الحجاز كانوا يتسامحون في الفناء ولم يكن عندهم جمود أهل العراق في ذلك ، بل بعض شيوخهم الذين يقدمون العراق كانوا يستصحبون من يغنيهم كما فعل إبراهيم بن سعد الزهرى وعبد الملك بن الماجشون ثم كيف بعد صحبة مثل إبراهيم الموصلى الملقب مثلًا وسيلة تعبير في العراق مع اتقانه كثيرا من العلوم والفناء نفسه فن يختلف حكمة باختلاف الغايات ولعل لهجة ابن شجاع أتت من جهة ابن الشافعى سبق أن آذى شيخه الحسن بن زياد بقوله : ليس هناك . وبتدبير أن يكلمه بعض تلاميذه الذين انفضوا من حوله وانحازوا إليه كما سبق لكن بالنظر إلى أن محمد بن شجاع رجع عن ذلك وأقر بعلم الشافعى نقول عفا الله عما سلف ونسكت . على أن موسى بن الأسيب توفي سنة ٢٣٩هـ ولم يدرك زمن ابن شجاع ، وأبو القاسم الحجازى غير موثق . وأما قوله : ( وكان يضع أحاديث في التشبيه وينسبها إلى أصحاب الحديث ) فداهية دهاية وأشنع افتراء على مثل ذاك الامام الجليل المشتهر بامامته وأمانته . وسعة روايته ودقة درايته وكثرة عبادته وحسن خاتمته حتى لم يجترأ أمثاله ابن أبي حاتم والعقيلي وابن حبان على أن يتكلموا فيه بينت تفة . وابن عدى تراه يرميه هذا الرمي الفظيع بدون أى دليل . وإيس ابن شجاع ، صدر ذبوح ملك الرواية الفاضحة بين النقلة بل كانت متناقلة بين جملة الرواة في عصره وقبله وابن قتيبة يشكو من الشكوى من حملهم لمثل تلك الفاضحة ويفون في ( الاختلاف في اللفظ ) ص ٤٥ : ( ولما رأى قوم من الناس افراط هؤلاء في النفي عارضوهم بالافراط في التمثيل فقالوا بالتشبيه المحض وبالأفطار واخذود وحملوا الالفاظ البغائية في الحديث على ظاهرها وقالوا بالكيفية فيها وحملوا من مستشنع الحديث عرق الخيل وحديث عرفات وأشباه هذا من الموضوع ما رأوا أن الافرار

به من السنة وفي انكاره الرية . وكلا الفريقين غلط ) وقال ابن عساکر  
في تبين كذب المفترى ( ص ٣٦٩ ) ردا على أبي على الأهوازي : ( إنه كان  
سالميا مشبها مجسما حشويا . ثم ذكر كتاب الأهوازي المسمى ( البيان في شرح  
عقود أهل الايمان ) المحتوى على الأحاديث الموضوعة كحديث ركوب الجمل  
وعرق الحيل فهل كان محمد بن شعاع هو الذى أذاع بين النقلة تلك الفاضحة  
في عصر ابن قتيبة المعاصر له ؟ أم هو الذى حل أناسا على تدوينها في كتبهم  
وكتاب أبي على الأهوازي كان محفوظا في ظاهرة دمشق . فها دعوى أنه  
يضع أحاديث في التشبيه . ولم ينقل ابن عدى ذلك من أحد ولا رفع سنده  
في شيء منها الى ابن شعاع بل جازف وقال انه روى حديث الفرس عن  
حبان بن هلال . ولو انفرد مثله بالرواية عن حبان لما ساغ رمي به بوضع تلك  
الفاضحة مع وجود مثل حماد بن سلمة المختلط الذى شهر بادخال ريبه عبد  
الكريم بن أبي العوجاء وريبه الآخر زيد المعروف بابن حماد بن سلمة أحاديث  
موضوعة في كتبه مع صحة روايته فيما قبل وامامته في الرية . وفي كتب  
الموضوعات المبسوطة نماذج كثيرة ما أدخل عليه راجع كتاب ابن الجوزي  
وغيره . وشيحه أبو المهزم بكسر الزاى المشددة يزيد بن سفيان يقول عنه  
شعبة : ( لو يعطى درهما بوضع حديثنا . وكان أبو المهزم مطروحا في مسجد  
نايت لو أعطاه اسنان فلما أخذته سبعين حديثا ) . فخلعة الوضع لا تخلع  
عنى مثل ابن شعاع مع وجود حماد بن سلمة وأبي المهزم في السند . ومن قلة الدين  
رى مثل محمد بن شعاع بوضع أحاديث من غير ذكر دليل واحد على وضعه لحديث  
واحد بسند يوصل إليه . وغاية ما فى الامر أنه وقع فى تاريخ الحاكم : ( أبأنا  
اسماعيل بن محمد السمراني أخبرت عن محمد بن شعاع الثلجى أخبرنى حبان  
ابن هلال عن حماد بن سلمة عن أبي المهزم عن أبي هريرة مرفوعا : ان الله  
خلق الحيل فأجراها ففرقت ثم خلق نفسه منها ) : ولا إمكان لاتهام مثل  
ابن شعاع في دينه وورعه بوضع مثل هذا الخبر الساطع بقول اسماعيل بن  
محمد السمراني : ( أخبرت عنه ) لان هذا روى على انقطاع الخبر فمن هذا الذى  
أخبره عنه أسمعته منه سماعا أم سمعه من آخر يقول أيضا أخبرت عنه ؟ وما

مبلغ ثقة هذا وذاك وذلك ؟ وبين الشعرا في وابن شجاع من المدة ما يجعل الساقط من بينهما نحو ثلاثة أشخاص فمن هؤلاء المجاهيل ؟ وما هي أحوالهم ؟ ولم يرم محمد بن شجاع أصلا بوضع خبر معين في كتاب من الكتب فيما نعلم مع طول أمد بحثنا عن ذلك . ولم يرمه أحمد مع ما بينهما من الجفاء بالكذب أصلا بل روى عنه أنه قال عنه : مبتدع صاحب هوى . كما هو رأيه في الواقعة . فليقت الله ابن عدى أن ينسب هذه الفرية الى فقيه مثله في علمه ودينه ووجاهته وخاتمة وإن كان شجى في حلق المشبهة وجدعا في أعين الحشوية بما ألفه في الرد على المجسمة كما يعلم اتجاه رده واتجاه خصومه من كتاب النقض (١) لعثمان بن سعيد الدارمي

---

(١) وتطاول عثمان بن سعيد السجزي الدارمي — وهو غير الدارمي صاحب السنن — على محمد بن شجاع الثلجي ليس بضائره بعد أن كشف الستار عن اتجاهه بتأليف كتاب النقض على المريسى المطبوع قبل سنين . وهو يجوز فيه استقرار معبوده على ظهر بعوضة فضلا عن العرش العظيم . والتجويز في باب المعتقد . في حكم التنجيز على القول المعتمد . ويثبت له الحد والمكان والنهاية ، ويجعل العرش مكانا يستقر عليه . ويعتقد أنه فوق العرش في هواء الآخرة . وأنه بائن من خلقه بمرجى ومسافه . وأنه ينقل على العرش وحملته . ويثقل العرش من ثقله عليه . وأن الحى القيوم يتحرك إذا شاء . وينزل ويرتفع إذا شاء .. ويقوم ويجلس إذا شاء . لأن أماره ما بين الحى وميت يتحرك . كل حى متحرك لا محالة وكل ميت غير متحرك لا محالة . وأن من على رأس الجبل أو المثلثة أهرب الى الله من على الأرض . وأنه تعالى لله على الكرسي فما يفضل منه إلا قدر أربع أصابع . وأن الحركة والزوال والمشي والخرق والاسواء على العرش وإلى السماء هديم . الى غير ذلك من لوازم الجسم البينة تراه يتنها فيه لله رب العالمين . على غرابه كلامه في هذه الحركة والمشي والاستواء على العرش ونحوها . مما يدل على أنه كان لا يعي ما يقول . وأما هو المأفون حقا دون سريته ووقع طابع النقض في خزي مبير وتحريمه كلمة ( مأفون ) إلى كاسة سنبهة حدأ ومثل هذا الجسم



الجسم . وقد أقام التكثير عليهم فيه لروايتهم أمثال هذه السخافات . وقال ان الزنادقة يدسون تلك الابطال في كتب الرواة ، فيروونها بسلامة باطن فحذرهم من مسايرتهم وهو الواقع . والدارمي يستبعد كل الاستبعاد اقتراب هؤلاء من الرواة فضلا عن تمكنهم من الناس في كتبهم وابن عدى هذا يعكس الامر ويجعل الداس

== المكشوف الامر لا يوثق بكلامه فيما يعزوه الى أهل التنزيه . وقد علم الناس بعد طبع كتابه المذكور معتقده ومعتقدهم . واتجاهه واتجاههم . فان وجدت أصاب في الرد على معارضه مرة تجده ينزلق في دحض مزلة مرارا . وهكذا أسقط نفسه من ديوان العلماء بنفسه بخوضه فيما لا قبل له به بعد أن كان له اشتغال طيب بالحديث . حتى إن كتابه فيما لامعارض له في الحديث من أنفع الكتب . وكان لا يخوض في أحاديث الصفات . بل كان يمرها على اللسان كما ورد من غير خوض في المعنى . ولا إقامة لفظ لم يرد من المعصوم مقام لفظ ورد . متمسكا بالتنزيه المطلق المنصوص عليه في الكتاب الحكيم . كما هو مذهب السلف ثم ضل بمخالطة الكرامية السجزيين وإن قام صد محمد بن كرام لكن قيامه ضده كان في مسألة الايمان لافي مسألة الصفات بل هو ربما يكون أضل سبيلا منهم في مسألة الصفات نسأل الله السلامة . وهذا النظر الأعوج . والبطر الأهوج . والعقل الواله . والفهم التائه يحاوي في كتابه المذكور الرد على أبي حنيفة وأصحابه ولا سيما الحسن بن زياد ساعيا جمده في تشويه سمعته فجنت براقت على نفسها . وأين هذا التائه من تلك البحوث ؟ ومن جهة ما يريد أن يرد على أبي حنيفة قوله في رواية عمر بن حاد بن أبي حنيفة عن أمه عن جده : ( إن أهل الجنة يرون ربهم كما يشاء . أن يروه ) مع أن في ذلك إثبات الرويه وفضح ألسنه المشبهة عن التورط في لوازم الحسممة من المحاذاة ومحور . وقد نحدث كثيرا عن شطحات هذا المسكين في كثير من الكتب وفي مقالات خاصة بوسع فلا داعي إلى إعادة ذلك . ومثله لا يصدق فيما يعزوه إلى أهل التنزيه . وإن صح بعض ما عزا اليهم فلا تتردد لحظة في الرد المردود منه . وتأويل بعضهم لبعض الاخبار الموضوعة مما لا داعي اليه عند من اعترف بوضعها . ولا وجهة في افراس صحتها والاسترسال في أويلها كما فعل ابن فورك وغيره . على أن طبع كتاب النقض للدارمي رفع

في كتبهم هو ابن شجاع حيث يقول في الكامل في ترجمة حماد بن سلمة  
 بعد أن قال حدثنا ابن حماد ثنا أبو عبد الله محمد بن شجاع بن الثلجى  
 أخبرني إبراهيم بن عبد الرحمن بن مهدي قال كان حماد بن سلمة لا يعرف  
 بهذه الأحاديث حتى خرج خرجة إلى عبادى فجاء وهو يرويها فلا أحسب  
 إلا شيطاناً خرج إليه في البحر فألقاها إليه قال أبو عبد الله فسمعت  
 عباد بن صبيب يقول : إن حماد بن سلمة كان لا يحفظ فكانوا يقولون  
 إنها دس في كتبه وقد قيل إن ابن أبي العوجاء كان يريه فكان يدس في  
 كتبه هذه الأحاديث : ( وأبو عبد الله بن الثلجى كذاب وكان يضع الحديث  
 ويدسه في كتب أصحاب الحديث أحاديث كفريات فمنه  
 الأحاديث من تدسيه ) . وهذا نص كلام ابن عدى في ترجمة  
 حماد بن سلمة ، وهذا من غريب التعدي من ابن عدى مرة يقول : يضع الحديث  
 وينسبه إلى أهل الحديث ومرة يقول : يضع الحديث ويدسه في كتبهم ، فكيف  
 يعقل هذا ولم يكن ابن شجاع خادماً ولا ريباً عند روى من الرواة خاصة الخصوبة  
 منهم حتى يتصور أن يدس بين كتب أحدهم شيئاً . فكان هذا الجراح العامى  
 اللاحق لم يكن يعرف مبلغ سوء علم ابن شجاع وتصونه وديانتهم وقاره ووجاهته  
 حتى تسلك فيه بكلام معه ما يبطله . فكفى الله المؤمنين القتال . فيا ترى هل يبقى  
 الراوى مقبول الرواية بعد أن دس في كتبه شيء . والمفنى ذلك ورواه فإذا لم  
 يبرهن هذا الجراح الطالح على كتب من دس ابن شجاع ؟ وماذا دس ؟ وكيف  
 دس ؟ لا ينجم من هذه الوقعة الحاجة المفترضة إذا وقعت الواقعة كونه يرويها  
 متلاً عن عامى مثله . كما أسراب طير يضير بعضها خاف بدس فلعمري الله على من  
 اجتراً على مثل هذا الاقتراء على الأئمة الأبرياء . ففي تبين كذب المفتري لابن

---

– الغشاة عن أعين كبير من الناس وبدأوا ينظرون إلى هؤلاء الذين يهاول عليهم  
 هذا الشيخ انجسم نظرتهم وعلموا من هم أدعاء الملأ من هم صفوه الصفوة  
 من خيار السامع ( ١ ) .

صاكر (ص ٣٩٩) والاختلاف في اللفظ لابن قتيبة (ص ٤٥) ونسكئة الرد على نونية ! القيم (ص ٩٧) من الإيضاح ما لا يدع أدنى شبهة في هذا الموضوع لمن أنصف وتدبر ، ومحمد بن سبله كان كثير الزواج تزوج ما يقرب مائة من النساء وهذا مما جعله شديد الاختلاط ، وقد ذكر ابن عدي نفسه في ترجمته حديثه عن ثابت عن أنس أن النبي ﷺ قرأ ( فلما تجلى ربه للجبل جعله دكا ) قال أخرج طرف خنصره وضرب على إبهامه فساخ الجبل قال فقال حماد لثابت تحدث بمثل هذا قال فضرب يده في صدره وقال : يقوله أنس ويقوله رسول الله صلى الله عليه وسلم وأكتمه أنا ١٩ وقد أساء الضياء إلى نفسه باخراج هذه الخرافة في مختارته ، وحديثه عن قتادة عن عكرمة عن ابن عباس أن محمدا رأى ربه في صورة شاب أمرد من دونه ستر من لؤلؤ ، قدميه ( هكذا ) أو قال رجله في خضرة (١) ونحو ذلك نسأل الله السلامة . وأما قول الخطيب رواية عن محمد بن أحمد الأدي عن محمد بن علي بن أبي داود عن زكريا الساجي : ( كان محمد بن شجاع التلحي كذابا احتال في أبطال الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ورده بصرة لآب حنيفة ورأيه ) فالأدي لم يكن صدوقا وكان يسمع لنفسه في كتب لم يسمعها كما نص على ذلك الخطيب نفسه ، والساجي يحاول بقوله هذا أن يرمي ابن شجاع بدائه نفسه كما يظهر من كتابيه في الاختلاف والعلل ، قال أبو الحسن بن القطان في الساجي : ( يختلف فيه في الحديث وثقه قوم وضعفه آخرون اه ) . والذهبي لم يعلم جرحا فيه أصلا لكن علم الجرح فيه من علم بل قتله أبو بكر الرازي في أحكام القرآن ( ١ - ١١٣ ) وأقبره بكشفه الانتار عن اتجاهه وإليك بعض ما يقوله ١٠ فان احتج محج بما ذكره زكريا بن يحيى الساجي عن بندار وإبراهيم بن محمد النيمي فلا حدثنا يحيى بن سعيد قال حدثنا مجالد عن أبي الوداك عن أبي سعيد أن النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن الجنين يخرج ميتا فقال : ان شئت فكلوه قل ذكاته ذكاة أمه . قبل له : قد روى هذا الحديث جماعة من الثقات عن يحيى بن سعيد ولم يذكروا فيه : انه خرج ميتا . ورواه جماعة عن

(١) ولا يصح هذا أصلا لاني البقعة ولا في المنام راجع الأسماء والصفات ونسكئة الرد على النونية (ز) .

مجالده منهم ههيم وأبو سامة وعيسى بن يونس ولم يذكروا فيه . انهم خرج ميتا .  
 وانما قالوا سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن الجنين يكون في بطن العزور أو البقرة  
 أو الشاة فقال : كلوه فان ذكاته ذكاة أمه . ورواه أيضا ابن أبي ليلى عن عطية  
 عن أبي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم . وكذلك قال كل من يروى ذلك عن  
 النبي صلى الله عليه وسلم ممن قدمنا ذكرهم ولم يذكر واحد منهم انه خرج ميتا  
 ولم تحي . هذه اللفظة إلا في رواية الساجي ، ويشبه أن تكون هذه الزيادة من  
 عنده فانه غير مأمون اه ) . وقد كشف أبو بكر الرازي هكذا الستار عن وجه  
 الساجي ببيانه النير ، فتبين بذلك أن الساجي حينما قال عن ابن شعاع : ( إنه كذاب  
 احتال في إبطال الحديث ورده نصرة لأمامه ) . إنما حاول رمي محمد بن شعاع  
 الثلجى بدائه نفسه من غير أى دليل . فيسقط الساجي هكذا من مقام التعويل  
 وإن تعلق أبو بكر الرازي في التعبير جماعلا الحجة هي التي تنطق . هكذا تكون  
 تسوية الحديث على موافقة المذهب نسأل الله السلامة . فان قيل للساجي متابع  
 في سنن الدارقطني حيث يقول : ( حدثنا أبو بكر الشافعي نا ابن ياسين نا بندار  
 نا يحيى القطان عن مجالده عن أبي الوداك عن أبي سعيد أن النبي صلى الله عليه وسلم  
 سئل عن الجنين يخرج ميتا قال . إن شئت فكلوه .. أقول : ابن ياسين هو احمد  
 ابن محمد بن ياسين المروى المتوفى سنة ٢٣٤ هـ ولم يدرك بنداراً وهو محمد بن  
 بشار المتوفى سنة ٢٥٢ هـ فيكون بينهما الساجي حتى يتصل السند ، أسقطه من  
 أسقطه ليوم أن ابن ياسين متابع للساجي في هذه الرواية . فوقع الحق وبطل  
 ما كانوا يعملون . على أن ابن ياسين معروف بالكذب . فيستغرب إخراج  
 الدارقطني هذا الحديث في سننه من غير تنبيه على ما فيه : ومن هنا يعم أن داء القوم  
 مما لا دواء له غير مسبار يحبر به غور الجرح المهلك فيهم والله سبحانه هو المهادي .  
 وأما ذكره الجلب وشروح في النكت العريضة ( ص ٦٢ ) فليراجع البحث هناك  
 من شاء . وأما روايه الخطيب عن أبي تميم الأزدي في ابن شعاع فحيلها الى  
 قوله : ( كذاب لا تحل الرواية عنه نسوة .. بهه وزيفه عن الدين ) . فدليل كذبه  
 هو زيفه في نظره . فعلى هذا يكون للرافضي حق سكذيب من شاء من غير أهل

مذهبه !! في نقد الخطيب ومناقبه ابن الجوزي في الروايتين ، وأما من يقول :  
كان أحد الجهمية القائلين بالوقف في القرآن والمصنفين في ذلك ، ولعثمان بن سعيد  
الداري كتاب في الرد عليه وعلى صاحبه بشر بن غياث المريسي وغيرهما من الجهمية .  
فقد اغتر بخلطائه من الحشوية من غير أن يدرس كتاب الداري وغيره في هذا الموضوع .  
وقول القواريري في رواية الخطيب : أن ابن شجاع كافر . يضر القواريري لا  
ابن شجاع لأن الوقوف بالمعنى الذي سبق ليس من الكفر في شيء ، وكما كان لهم إذ  
ذلك من إكفار وتبديع وإضلال بأتفه الاسباب ، والجدير بمثل عبيد الله بن عمر  
القواريري أن يتذكر إجابتي المحنة مع الاولين ويستحي من الكلام في مثل ابن شجاع ،  
ومثله يجب أن يكون آخر من يتكلم فيه . وعما حكى الذهبي في تاريخه الكبير : أنه جاء  
من غير وجه أن ابن التلجي كان إذا سئل عن أحمد بن حنبل وأصحابه يقول :  
أي شيء قام به أحمد بن حنبل ؟ فكأنه كان يرى أنه لم يشرف على تدوين  
المذهب وأنه قطع التحديث قبل وفاته بثلاث عشرة سنة فبقى مسنده غير مذهب .  
فصحرير المذهب ؛ وتهذيب المسند كانا أمرين ضروريين ولم يقم بهما ، وثباته في  
الامتحان ما كان ابن شجاع يعمده شيئا لكونه على خلاف معه في المسألة . لكن كنى  
للإمام أحمد فخرأ ما نشره أصحابه من علومه التي ملأت الكون بيد أن ابن شجاع كان  
غير مرضي عندهم فكان ينال منهم وينالون منه بأبذى الكلمات . ونماذج من ذلك تجدوها  
في نقض عثمان بن سعيد الداري فظالمها لتعرف اتجاهه واتجاه خصومه وتصيب في  
الحكم . وحكى الذهبي عن هارون بن يعقوب الهاشمي أنه سئل أحمد عن ابن السجعي  
وأصحابه قال : جهمية . قيل : أكان من أصحاب المريسي ؟ قال : نعم . --  
وأنت تعرف أن الإمام الشافعي كان نزل في بيت المريسي ببغداد في رحلته الثانية  
لكن رجع نفسه في المحنة الممقوتة فساء كلامهم فيه -- وحكى الذهبي أيضا عن  
المروزي : أتيت ولته -- يعني ابن شجاع -- فقال : أما أقول كلام الله كما أقول  
سما الله وأرض الله . فقصت وما كلمناه حتى مات . وكان المتوكل قد تم بتوليته  
القضاء فقليل له هو من أصحاب بشر المريسي فقال : نحن بعد في بشر فقطع  
الكتاب الذي كان كتب له في ذلك اه وأبو بكر المروزي راوي الحكاية  
من أجلة أصحاب الإمام أحمد إلا أنه زلت قدمه وزعم أن المقام المحمود هو  
أقصاد محمد ﷺ على العرش في جنب الله تعالى . مع استحالة ذلك عند أهل

الحق ومخالفته الصارخة للسنة المتواترة في تفسيره بالشفاة العظمى . وهذا المروزي هو الذي يحدث عن أبي اسحاق الهاشمي عن الزيادي : أشهدنا ابن التلاج على وصيته وكان فيها : ولا يعطى من ثلثي إلا من قال : القرآن مخلوق اه كما في تهذيب التهذيب . ولعل ابن التلاج هذا غير محمد بن شجاع الثلجي فان المستفيض عنه أنه كان من الواقفة لا من القائلين بأنه مخلوق . على أن القول بأنه مخلوق صحيح اذا اريد به ما في المصاحف والآلسن والاذهان من الخطوط والأصوات والصور الذهنية لا ما قام بالله في علم الله وما يقضى منه العجب تعود ابن عدى في كتابه أن يقول عند تحدته عن خصومه ممن لهم براعة في الحديث : ( ولم يكن من أهل الصنعة وما كان يدري ما الحديث ) وما كان من أهل الرواية . هكذا يكون تحكم الجاهل المتعصب ليكشف عن دأته .

وأكتفى بهذا القدر في سرد ما يروى في محمد بن شجاع وقد ينت ما في تلك الروايات من المآخذ على مبلغ علمي وفهمي . وبعد الامام بما سبق فللقارئ الكريم أن يختار ما شاء تحت مسؤوليته وفي تلك البحوث عبر في مبلغ اتساع الحرق على الواقع بأنفه الأسباب . والله سبحانه هو الهادي الى الصواب . وروى الخطيب عن ابراهيم بن محمد بن أحمد بن كمال عن أبي الحسن علي بن صالح ابن أحمد البغوي عن محمد بن عبد الله المروزي سمعت أبا عبد الله محمد بن شجاع الثلجي يقول ولدت في اليوم الثالث والعشرين من شهر رمضان سنة ١٨١ هـ وتوفي وهو في صلاة العصر ساجدا لأربع ليالى خلون من ذى الحجة سنة ست وستين ومائتين . ودفن في بيت من داره ملاصقا للمسجد وأخرج البيت شبك الى الطريق ومدفنه في الدرب المعروف بدرب الموج الملاصق لدار محمد بن عبد الله بن طاهر قال أبو الحسن وحكى لي جدي أنه سمع أبا عبد الله محمد بن شجاع يقول : ادفوني في هذا البيت فانه لم يبق فيه طابق الاخذت عليه امران . أغدق الله على جدته سحب الرضوان وتغمده بالرحمة والغفران . انتهى بوفيق الله تعالى من تحرير ( الامناع بسيرة الامامين الحسن بن زياد وصاحبه محمد بن شجاع ) ضحوة يوم الجمعة الثالث والعشرين من شهر ذى القعدة الحرام من سنة ١٣٦٨ هـ . وذلك المنزل رقم ١٠٤ بشارع العباسية بمصر القاهرة حر .

الله تعالى. وأنا الفقير الراجي عفواً لله ومساعدته محمد زاهد بن الحسن بن علي الكوثري  
 خدام الملبدار السلطنة العثمانية سابقاً غفر الله لوالدي ولشايخي وقرابتي وسائر  
 المسلمين وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم وآخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمين.  
 وكان انتهاء طبعه بتوفيق الله سبحانه في ٢٨ ذى الحجة سنة ١٣٦٨ هـ وصلى الله  
 على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم

نصوب :

٨ - ١٩ : عنه قال ، ١٦ - ١٤ : ١٧٦ : ٣٠٠ هـ - ٣ : رضي الله

استدراك :

٣٥ - ٩ : راجع الشامل لأبي القاسم اسماعيل بن الحسين البيهقي

وخزانة الاكمل في مسائل كتاب المجرّد لحسن بن زياد





يطلب من مكتبة الخانجي  
بشارع عبد العزيز بمصر

